**KONTEKSTUALISASI HADIS MENGUCAPKAN SALAM**

**TERHADAP NON MUSLIM**

**(Aplikasi Teori Double Movement Fazlur Rahman)**

**SKRIPSI**

**Digunakan Untuk Memenuhi Sebagian Syarat**

**Guna Memperoleh Gelar Sarjana Agama (S.Ag)**

**Dalam Prodi Ilmu Hadis**

**Oleh**

**VANESA ANDREA RIZENDWIEN**

**NIM : 1920303025**

****

**FAKULTAS USHULUDDIN DAN PEMIKIRAN ISLAM**

**UNIVERSITAS ISLAM NEGERI (UIN) RADEN FATAH**

**PALEMBANG**

**2022 M/1444 H**

**SURAT PERSETUJUAN PEMBIMBING**

Kepada Yth.

Bapak Dekan Fakulltas

Ushuluddin UIN Raden Fatah

Palembang di-

PALEMBANG

*Assalammualaikum Wr.Wb*

Setelah mengadakan bimbingan dan perbaikan, maka kami berpendapat bahwa skripsi berjudul **“KONTEKSTUALISASI HADIS MENGUCAPKAN SALAM TERHADAP NON MUSLIM (APLIKASI TEORI DOUBLE MOVEMENT FAZLUR RAHMAN)”** yang ditulis oleh sdr. :

Nama : Vanesa Andrea Rizendwien

NIM : 1920303025

Sudah dapat diajukan dalam sidang munaqosyah Fakulltas Ushuluddin dan Pemikiran Islam Universitas Islam Negeri Raden Fatah Palembang. Demikianlah Terimakasih.

*Wassalammualaikum Wr.Wb*

Palembang, Desember 2022

**Pembimbing I Pembimbing II**

**Dr. Uswatun Hasanah, M.Ag. Hedhri Nadhiran, M.Ag**

**NIP: 197503192000032002 NIP: 1974042719997031002**

**SURAT PERNYATAAN KEASLIAN**

Saya yang bertanda tangan di bawah ini :

Nama : Vanesa Andrea Rizendwien

Nim : 1920303025

TTL : Bandar Lampung, 13 Oktober 2001

Alamat : Cempaka Putih Barat XXII A No 18, Jakarta Pusat

Jurusan : Ilmu Hadis

Fakultas : Ushuluddin & Pemikiran Islam UIN Raden Fatah

Palembang

Menyatakan dengan sesungguhnya bahwa skripsi dengan judul **“KONTEKSTUALISASI HADIS MENGUCAPKAN SALAM TERHADAP NON MUSLIM (APLIKASI TEORI DOUBLE MOVEMENT FAZLUR RAHMAN)”** adalah benar karya saya dan bukan plagiasi karya orang lain, kecuali kutipan-kutipan yang disebutkan sumbernya. Apabila di kemudian hari pernyataan ini terbukti tidak benar, maka saya siap untuk menerima segala akibatnya sesuai ketentuan yang berlaku.

Palembang, 22 Desember 2022

Yang Menyatakan,



Vanesa Andrea Rizendwien

NIM.1920303025

**PENGESAHAN SKRIPSI MAHASISWA**

Setelah diujikan dalam sidang Munaqosyah Fakultas Ushuluddin Dan Pemikiran Islam UIN Raden Fatah Palembang pada :

Hari/Tanggal : Rabu, 25 Januari 2023

Tempat : Ruang Munaqosyah

Maka Skripsi Saudara

Nama : Vanesa Andrea Rizendwien

Nim : 1920303025

Program Studi : Ilmu Hadis

Judul Skripsi :**Kontekstualisasi Hadis Mengucapkan Salam Terhadap Non Muslim (Aplikasi Teori Double Movement Fazlur Rahman)**

Dapat diterima untuk melengkapi sebagai guna memperoleh gelar Sarjana Agama (S.Ag) pada Jurusan Ilmu Hadis.

Palembang, 25 Januari 2023

**Dekan**

**Prof.Dr. H. Ris’an Rusli, MA**

**NIP: 196505191992031003**

**Tim Munaqosyah**

**KETUA SEKRETARIS**

**Almunadi, MA Yulian Rama Pri Handiki, MA**

**NIP: 197311122000031003 NIDN: 2010078105**

**PENGUJI I PENGUJI II**

**Dr. Kusnadi, MA Eko Zulfikar, M.Ag**

**NIP: 197108192000031002 NIP: 199304032020121011**

**MOTTO**

***“Cukuplah Allah menjadi penolong kami dan Allah adalah sebaik-baik pelindung”***

***(Q.S Ali Imran: 173)***

**PERSEMBAHAN**

*Ku persembahkan karya tulis ini teruntuk :*

1. Teruntuk Alm. Ayah Fahrizal semoga ditempatkan bersama orang-orang yang *Shaleh* dan diampuni dosa-dosanya serta diterima keimanan Islamnya dan ibadahnya selama didunia. Ibu,Wiwin Komarija yang telah memberikan dukungan moril maupun materi serta doa yang tiada henti untuk kesuksesan saya. Saudara laki-laki, Kartono Muhammad yang senantiasa memberikan dukungan, semangat dan do’anya untuk keberhasilan ini.
2. Kepada paman dan bibi Indra Prasetya dan Yezie yang telah memotivasi mengajari untuk pantang menyerah serta do’a nya untuk kemudahan dan kelancaran.
3. Segenap keluarga besar Abah Oma Sumpena dan Nenek Alm. Kanah beserta keluarga besar yang tercinta serta seluruh saudara dan kerabatku.
4. Teman dan Sahabat yang seperjuangan, keluarga Ilmu Hadis 2019 yang sama-sama menempuh pendidikan semoga menjadi ilmu yang berkah dunia akhirat.
5. Semua dosen Ilmu Hadis pengganti orang tua selama perkuliahan di UIN Raden Fatah Palembang, terutama dosen pembimbing akademik Bapak Sulaiman M Nur, MA, Ibu Dr. Uswatun Hasanah, M.Ag selaku pembimbing I, Bapak Hedhri Nadhiran, M.Ag selaku pembimbing II yang telah memberikan arahan dalam penulisan skripsi semoga Allah SWT selalu memberikan rahmat - Nya kepada dosen-dosen ku.

**KATA PENGANTAR**

**بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ**

Segala puji bagi Allah SWT. Tuhan semesta alam, shalawat dan salam semoga tetap terlimpah curahkan atas baginda Nabi Muhammad SAW serta kepada para sahabat, keluarga dan kita selaku umat yang mengharapkan syafa’atnya.

Skripsi yang berjudul **“KONTEKSTUALISASI HADIS MENGUCAPKAN SALAM TERHADAP NON MUSLIM (APLIKASI TEORI DOUBLE MOVEMENT FAZLUR RAHMAN)”** disusun sebagaimana syarat memperoleh gelar Sarjana Agama (S.Ag) Prodi Ilmu Hadis Fakultas Ushuluddin & Pemikiran Islam. Dalam penyusunan skripsi ini peneliti tentunya menghadapi berbagai hambatan dan rintangan. Namun dari berbagai pihak pengajar dan pembimbing dalam memberikan arahan sehingga peneliti dapat menyelesaikan penyusunan skripsi ini.

Peneliti menyadari bahwa selesainya skripsi ini tidak telepas dari bantuan dan motivasi semangat dari berbagai pihak. Oleh karena itu, dalam kesempatan yang baik ini peneliti mengucapkan terimakasih yang sebanyak-banyaknya dan bentuk hormat kepada :

1. Bapak Prof. Dr. Ris’an Rusli, M.A. Selaku Dekan Fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam UIN Raden Fatah Palembang atas kesempatan dan motivasi untuk menyelesaikan studi Strata Satu (S1) di kampus biru tercinta.
2. Segenap dosen Ilmu Hadis yang telah memberikan ilmu-ilmu berharga dan selalu memberi motivasi kepada peneliti untuk tetap meningkatkan prestasi, serta karyawan dan staf Fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam UIN Raden Fatah Palembang.
3. Rekan-rekan Prodi Ilmu Hadis UIN Raden Fatah Palembang yang tidak bisa saya sebutkan satu persatu.

Akhir kata, sekecil apapun yang menghendakinya khususnya bagi peneliti dan umumnya bagi pembaca. Peneliti juga berharap hasil penelitian ini akan menjadi sumbangan yang berarti dalam mengembangkan ilmu pengetahuan, khususnya ilmu hadis diabad modern ini. Kesempurnaan hanya milik Allah SWT, semoga bermanfaat.

Palembang, 22 Desember 2022

**VANESA ANDREA R.**

**NIM. 1920303025**

**PEDOMAN TRANSLITERASI**

Penulisan transliterasi Arab-Latin dalam skripsi ini menggunakan pedoman transliterasi berdasarkan keputusan bersama Menteri Pendidikan dan Kebudayaan RI No.158 Tahun 1987 dan No. 0543b/U/1987 yang secara garis besar dapat diuraikan sebagai berikut :

1. **Konsonan**

|  |  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- | --- |
| **Arab** | **Latin** | **Arab** | **Latin** | **Arab** | **Latin** |
| ا | *Alif* | ز | *Zal* | ق | *Qaf* |
| ب | *Ba* | س | *Sin* | ك | *Kaf* |
| ت | *Ta* | ش | *Syin* | ل | *Lam* |
| ث | *Tsa* | ص | *Shad* | م | *Mim* |
| ج | *Jim* | ض | *Dho* | ن | *Nun* |
| ح | *H* | ط | *Tho* | و | *Waw* |
| خ | *Kha* | ظ | *Zho* | ه | *Ha* |
| د | *Dal* | ع | *‘Ain* | ء | *Hamzah* |
| ذ | *Dzal* | غ | *Gain* | ي | *Ya* |
| ر | *Ra* | ف | *Fa* | ة | *Ta (Marbutoh* |

1. **Konsonan Rangka**

Konsonan rangkap (*tasydid*) ditulis lengkap bila merupakan huruf asli Demikian pula *tasydid* karena dimasuki kata sandang **ال** (*aliflam*) , contoh :

**مُقَدِّمَة** = Muqoddimah

**الضُّرُوْرَة** = Ad- Daruurah

1. **Vokal**
2. Vokal Tunggal

َ = a (Fatha)

ِ = i (Kasrah)

ُ = u (Dhammah)

2. Mad atau vokal panjang

ا = aa (a panjang) **قال**

ي = ii (i panjang) **قيل**

وُ = uu (u panjang)  **قولوا**

Khusus untuk nama orang, nama tempat, Allah dan Rasulullah, huruf *mad*-nya tidak digunakan. Contoh : Al-Atsqalani- Bukhori- Allah- Rasulullah, Madinah dan lain-lain jika ditulis Imam Bukhori, kata Imam juga tidak perlu di *mad*-kan.

1. Diftong atau vokal rangkap

َ وْ = Aa (a dan u)

َيْ = Ai (a dan i)

1. **Kata Sandang (aliflam)**

Kata sandang Arab ال (alif lam) pada awal kata *Qamariyah* tetap ditulis al, sedangkan kata sandang **ال** (aliflam) pada awal kata syamsiyah tetap ditulis sesuai dengan huruf awalnya.

Contoh:

**الشَّمسُ**  = as-Syamsu

**الْقمَرُ**  = al-Qamaru

**الضنتورة**  = ad-Dhantuurah

1. ***Ta’Maftuuhah* (ت) dan *Ta’Marbuuthah* (ة)**
2. *Ta’Maftuuhah* **(ت)** yang hidup atau mendapat harakat dhammah, *fat’ah*, atau kasrah ditransliterasikan dengan “t”. Contoh:

Baitul Maali = **بَيْتُ الْمَالِ**

1. Transliterasi terhadap kata yang berakhiran ta’ marbuuthah **(ة)** Dilakukan dengan dua bentuk sesuai dengan fungsinya sebagai shifah (modifier) atau *idhaafah* (genetive). Untuk kata yang berakhiran ta’ marbuuthah (S) yang berfungsi sebagai *mudhaaf* atau berfungsi sebagai *mudhaaf ilaih*, maka **“ة”** ditransliterasikan dengan “h”. Sementara yang berfungi sebagai *mudhaaf* maka **“ة”** ditransliterasikan dengan “t”. Contoh:

**طريقة** = Thariiqah

**الجاميعة الإ سلامية** = al- Jaami’atil Islamiyyah

**وحدةا لمسلمين** = Wahdatul Muslimiin

1. **Ya al-Nisbah ditulis dengan menulis huruf “y” dua kali. Contoh:**

**المُئَوِيَّة**  = al-Umawiyyah

Kecuali yang sudah baku dalam bahasa Indonesia, seperti Qadariah, maka ditulis dengan akhiran “ah”.

1. **Khusus untuk nama orang yang memakai kata الله dan الدين ditulis bersambung dan tidak perlu di-mad-kan**

Contoh: Ubaidullah tetap ditulis Ubaidullah

Bahruddin tetap ditulis Bahruddin

1. **Penulisan kata بن dan ابن adalah ibn atau Ibnu**
2. **Huruf miring (Itilac) digunakan di dalam penulisan kata-kata asing dan jabatan-jabatan yang menggunakan istilah bahasa Arab.**
3. **Huruf kapital digunakan untuk menuliskan huruf awal nama diri dan permulaan kalimat. Bila nama diri itu didahului oleh kata sandang, maka yang ditulis dengan huruf kapital tetap huruf awal nama diri tersebut, bukan huruf awal kata sandang nya.**

Contoh :

**والله بِكُلِّ شَيْئٍ عَلِيْم** = Wallahu bikullisyai’in‘aliim

**ABSTRAK**

Skripsi ini berjudul *“Kontekstualisasi Hadis Mengucapkan Salam Terhadap Non Muslim (Aplikasi Teori Double Movement Fazlur Rahman)”*. Manusia diciptakan sebagai makhluk sosial yang tidak dapat terlepas dari kehidupan bersosialisasi. Interaksi dalam masyarakat perlunya untuk saling menghormati terutama dalam sebuah pergaulan di zaman sekarang. Seiring perkembang zaman, pergaulan modern memicu fenomena dalam pengucapan dan menjawab salam terhadap non Muslim yang kerap terjadi dalam kehidupan sehari-hari. Fenomena yang ada di masyarakat terjadi karena kebimbangan dan kebiasaan atau tradisi masyarakat dalam norma ucapan salam sehingga menimbulkan berbagai perspektif. Sementara dalam agama telah dijelaskan dengan tegas bahwa adanya pembatas dalam konteks antara Muslim dan non Muslim. Maka dari itu perlunya peneliti mengkaji pembahasan dari dua permasalahan yaitu bagaimana pemahaman hadis menjelaskan tentang cara mengucapkan salam terhadap non Muslim? dan bagaimana kontekstualisasi hadis tersebut di masa sekarang?

Permbahasan di atas akan dideskripsikan dengan *Library Research* atau metode kualitatif yang dianalisiskan dengan teori *Double Movement.* Dalam pembahasan, teori *Double Movement* dianggap mampu membawa hadis tersebut ke dalam konteks sekarang (zaman modern) untuk menemukan jawaban yang relevan dari pemahaman tekstual hadis pengucapan dan menjawab salam terhadap non Muslim sehingga dapat dipraktekan dan menjawab kebimbangan dalam norma tradisi masyarakat serta ketidaktahuan bagaimana etika Islam semestinya dalam fenomena pergaulan tersebut.

Kesimpulan dalam pembahasan ini adanya etika yang disebutkan dalam hadis yaitu melarang mengucapkan salam terhadap non Muslim karena salam merupakan syari’at agama Islam dan menjawab salam dari non Muslim dengan wa’alaikum, namun ketika di kontekstualisasikan oleh teori *Double Movement* berdasarkan analisis histori-sosio secara keseluruhan maka adanya pembolehan mengucapkan salam kepada non Muslim atau bersifat *Tasyri’ Temporal* berdasarkan konteks kekinian yaitu perdamaian dan toleransi antar umat beragama ketika dalam pergaulan modern yaitu fenomena pengucapan salam.

**Kata Kunci : Hadis, Teori Doube Movement, Kontekstualisasi**

**DAFTAR ISI**

**Halaman**

**HALAMAN JUDUL i**

**HALAMAN PERSETUJUAN PEMBIMBING ii**

**SURAT PERNYATAAN iii**

**PENGESAHAN SKRIPSI MAHASISWA iv**

**MOTTO DAN PERSEMBAHAN v**

**KATA PENGANTAR vii**

**PEDOMAN TRANSLITERASI ix**

**ABSTRAK xii**

**DAFTAR ISI xiii**

**BAB I PENDAHULUAN**

1. Latar Belakang Masalah **1**
2. Rumusan Masalah **10**
3. Tujuan dan Manfaat Penelitian **10**
4. Landasan Operasional **12**
5. Kerangka Teoritis **14**
6. Tinjauan Pustaka **17**
7. Metode Penelitian **19**
8. Sistematika Penulisan **22**

**BAB II HAKIKAT SALAM DALAM ISLAM**

1. Pengertian Salam **24**
2. Ayat-ayat Al-Qur’an Tentang Mengucapkan Salam **26**
3. Etika Mengucapkan Salam **32**
4. Pendapat Ulama Tentang Salam **38**

**BAB III FAZLUR RAHMAN DANN TEORI DOUBLE MOVEMENT**

1. Biografi Fazlur Rahman dan Teori Double Movement **43**
2. Redaksional Hadis Mengucapkan dan Menjawab Salam

Terhadap Non Muslim **46**

**BAB IV MENGUCAPKAN SALAM DALAM TEORI DOUBLE**

**MOVEMENT**

1. Aplikasi Teori Double Movement Dalam Memahami Hadi**s 60**
2. *Asbabul Wurud* Hadis **63**
3. Pemahaman Tekstual Hadis **68**
4. Pemahaman Kontekstual Hadis **70**
5. Relevansi Kontekstualisasi hadis Terhadap Etika Pergaulan

Modern **75**

**BAB V PENUTUP**

1. Kesimpulan **88**
2. Saran **89**

**DAFTAR PUSTAKA 91**

**LAMPIRAN 99**

**DAFTAR RIWAYAT HIDUP 102**

**BAB I**

**PENDAHULUAN**

1. **Latar Belakang Masalah**

Islam adalah agama yang universal yang tidak melarang suatu hubungan kemanusiaan dengan agama lainnya. Bahkan Islam tidak memaksakan atau menjadi suatu pemaksaan dalam mengaktualisasikan hadis pada ruang publik. Islam menjadikan manusia saling mengayomi dan mengasihi. Karena manusia pada dasarnya adalah makhluk sosial dan tidak dapat hidup tanpa melakukan interaksi sosial dengan orang lain. usia individu mensosialisasikan dirinya sendiri saat berasimilasi ke dalam kehidupan sosial. Maka kehidupan yang diciptakan dapat berdampak pada pertumbuhan pribadi setiap orang di dalamnya.[[1]](#footnote-1)

Kehidupan berinteraksi dalam masyarakat tidak terlepas untuk saling menghormati, karena pada dasarnya Islam memiliki etika dalam bersosialisasi terutama dalam sebuah pergaulan. Baik itu menghormati sesama Muslim maupun yang non Muslim, faktanya umat Muslin dan non Muslim sudah lama hidup saling berdampingan sejak pada zaman Nabi Muhammad SAW. Terkait etika pergaulan tersebut adanya fenomena pengucapan dan menjawab salam terhadap non Muslim menjadi bentuk pergaulan yang kerap terjadi dalam kehidupan sehari-hari.

Hal ini menimbulkan berbagai perspektif umat Muslim karena adanya kebiasaan norma atau tradisi masyarakat dalam pengucapan salam baik dari umat Muslim terhadap non Muslim begitu juga sebaliknya, serta ketidaktahuan dan kebimbangan terhadap etika Islam yang mengatur bagaimana mengucapkan dan menjawab salam terhadap non Muslim sehingga menimbulkan stigma intoleran karena perbedaan dalam menanggapi fenomena tersebut. Sementara di dalam Islam, syari’at agama dengan tegas menjelaskan bagaimana cara agama mengatur etika umat Muslim ketika dalam lingkup pergaulan.

Kemudian baik sebagai individu maupun anggota masyarakat, kedudukan etika Islam dalam keberadaan manusia sangatlah penting. Jika seseorang memiliki etika yang baik, maka baik jasmani dan rohani, tetapi jika buruk maka buruk pula secara mental dan fisiknya.[[2]](#footnote-2) Ada aturan etika dala agama, dan agama adalah salah satunya. Meskipun tampak berbeda namun keduanya saling terhubung.

Secara praktis, kita tidak dapat mengesampingkan salah satu dari ini, misalnya kita tidak bisa bertindak murni atas dasar agama tanpa mempertimbangkan etika atau sebaliknya. Keberagamannpada hakekatnya memperhatikannetikaayanggberlakuubegitu pula sebaliknya. Jika seseorangg kemudian memperhatikan agama yang dominan, maka individu tersebut akan dianggap memiliki etika.[[3]](#footnote-3)

Etika Islam tentunya mengatur umat Muslim agar sesuai dengan syariat Islam. Pondasi dasar etika Islam terdapat dalam bentuk keseharian manusia baik dalam bentuk ucapan maupun akhlak. Ucapan seorang Islam harus memiliki tutur lembut katanya dan saling menghormati sesama manusia. Sedangkan akhlak pondasi utama yang bahkan menjadi induk dalam baiknya lahir batin seorang manusia. Seperti pada etika pergaulan modern maka syari’at Islam juga menganjurkan umatnya untuk menyebarakan ucapan salam, dimana setiap tutur katanya mengandung doa berupa keselamatan dan rahmat dari Allah SWT. Ini menjadi suatu motivasi pada zaman Nabi Muhammad SAW dimana alasan menyebarkan kasih sayang dan perdamaian melalui salam karena mereka yang hidup di zaman Nabi, sangat mengerti hakikat salam dan menjadikan sebagai do’a bagi sesama umat Muslim. Hal ini menunjukkan Islam sebagai agama yang penuh kasih sayang dan kedamaian.

Ibn Manzur dalam *Lisan al-‘Arab* mengatakan bahwa kebiasaan orang Arab di masa jahiliyah memberi penghormatan kepada sesama dengan cara mengucapkan kalimat “*An‘im sabahan, wa abaita al-la‘na*”, lalu jawabannya adalah *“Salam ‘alaikum”.*[[4]](#footnote-4)Artinya sebelum Islam datang tradisi mengucap salam telah berlangsung di kalangan masyarakat Arab. Setelah datang Islam, tradisi mengucap salam terus dibudayakan bahkan dalam sebuah hadis Nabi Muhammad SAW mengatakan:

**حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تُطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ[[5]](#footnote-5)**

*“Telah menceritakan kepada kami 'Amru bin Khalid berkata, Telah menceritakan kepada kami Al Laits dari Yazid dari Abu Al Khair dari Abdullah bin 'Amru; Ada seseorang yang bertanya kepada Nabi shallallahu 'alaihi wasallam; "Islam manakah yang paling baik?" Nabi shallallahu 'alaihi wasallam menjawab: "Kamu memberi makan, mengucapkan salam kepada orang yang kamu kenal dan yang tidak kamu kenal".*

Dalam hadis lain Nabi Muhammad SAW juga mengatakan:

**حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَمْرٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ[[6]](#footnote-6)**

*“Telah menceritakan kepada kami Ahmad bin Abu Syu'aib berkata, telah menceritakan kepada kami Zuhair berkata, telah menceritakan kepada kami Al A'masy dari Abu Shalih dari Abu Hurairah ia berkata, "Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam bersabda: "Demi Dzat yang jiwaku ada dalam tangan-Nya, kalian tidak akan masuk surga hingga beriman, dan kalian tidak akan beriman hingga saling menyayangi. Maukah kalian aku tunjukkan suatu perkara yang jika kalian amalkan maka kalian akan saling menyayangi? Tebarkanlah salam di antara kalian."*

Pada fenomena pergaulan modern di masyarakat terkait mengucapkanndanmenjawabbsalammterhadappnonnMuslimmmenjadiisuatu hal yang harus diteliti. Dimana sejarah pada zaman Nabi menunjukkan bahwa umat Islam adalah kaum minoritas pada periode Mekkah dan sering menghadapi prasangka,intimidasi dan terkadang kekerasan.[[7]](#footnote-7) Tindakan Nabi Muhammad SAW selanjutnya adalah merundingkan perjanjian damai dengan Yahudi yang dikenal dengan Piagam Madinah.

Dokumen ini memuat beberapa pasal tentang hak asasi manusia, termasuk gagasan kebebasan beragama dan prinsip hubungan antar umat beragama.[[8]](#footnote-8) Ketika orang Yahudi memahami bahwa tujuan Nabi Muhammad SAW tidak sesuai dengan harapan mereka ketika Nabi tiba di Madinah, perdamaian mulai pecah. Orang-orang Yahudi berharap untuk mengubah Madinah menjadi pusat perdagangan yang dapat menyaingi Mekkah, sedangkan Nabi Muhammad SAW memiliki tujuan untuk mewujudkan kekuasaan notabene bertumpu pada ekonomi dan militer. Kontras dalam tujuan inilah yang menyebabkan keduanya rasa saling tidak percaya.[[9]](#footnote-9)

Demikian, sebab munculnya hadis tersebut tampaknya masih dalam penerapan yang sama ketika dihadapkan dalam lingkup masyarakat sekarang. Terlebih dalam situasi zaman yang berbeda dari masa Nabi Muhammad SAW hadis tersebut memberikan petunjuk bagi umat Muslim. Perbedaan bukan hanya sekadar zaman nya yang berbeda tetapi dari segi bagaimana hadis tersebut memberikan jawaban yang bijak dengan cara dan solusi yang baru tanpa meninggalkan nilai dasar atau hakikat nya. Seperti di zaman sekarang fenomena pergaulan modern semakin besar karena umat manusia yang telah memeluk berbagai agama tentunya tuntutan keharmonisan antar umat beragama sangat diperlukan.

Toleransi yang merujuk pada sikap dan perilaku kaum Muslim terhadap non Muslim dan sebaliknya. Secara historis, Istilah "toleransi khusus" mengacu pada interaksi kompleks yang berfluktuasi dari abad ke abad antara Muslim, Kristen, dan Yahudi. Lawrence Lewis menyatakan bahwa tidak jelas dari mana asal toleransi umat Islam terhadap non-Muslim seperti Kristen dan Yahudi. Beberapa memiliki ikatan yang dalam dengan sejarah dan politik masyarakat.[[10]](#footnote-10)Di sini, toleransi diartikan sebagai kesiapan untuk menerima, meskipun tidak nyaman, dalam pandangan, sikap, dan perilaku orang lain. Masalah agama tidak boleh dikelola oleh negara atau oleh organisasi tertentu.

Namun dalam konteks mengenai hubungan Muslim dan non Muslim merupakan suatu hubungan dasar yang damai sehingga menghapus perspektif bahwa Islam adanya pembatas terhadap suatu tertentu. Dengan demikian pembatasan tersebut kembali kepada implementasi hadis yang relevan sesuai kondisi. Selama tidak menimbulkan konfortasi atau konflik terhadap kedua belah pihak. Dari pembahasan tersebut, jelas bahwa Islam adalah agama yang menghargai kebebasan yang bertanggung jawab atas perdamaian. Islam sangat membela hak-hak kaum dhimmi, atau non-Muslim yang menandatangani perjanjian damai di wilayah yang dikuasai oleh Muslim, yang merupakan ilustrasi lain dari toleransi semacam ini.[[11]](#footnote-11)

Hadis mengenai mengucapkan salam terhadap non Muslim pada dasarnya salam adalah satu bentuk syiar Islam dalam menyebarkan bentuk kedamaian baik mengucapkan maupun menjawab salam yang diajarkan Nabi Muhammad SAW. Terlebih dalam pemahaman hadis yang sudah banyak dikenal oleh masyarakat Islam yaitu pemahaman tekstual sehingga dalam problematika yang sering menjadi kesalahpahaman dan bagiamana pemahaman hadis tersebut di dalam lingkup etika pergaulan agar tidak menjadi suatu ungkapan bahwa Islam intoleran terhadap non Muslim.

Landasan hukum Islam adalah kesejahteraan manusia baik di dunia maupun di akhirat. Seluruh prinsip hukum Islam adalah keadilan, rahmat, keuntungan, dan kebijaksanaan. Oleh karena itu, meskipun semua masalah ini dicoba untuk dimasukkan melalui interpretasi, hukum Islam tidak mencakupnya karena penyimpangan dari keadilan mengarah ke tirani, dari kebaikan ke kekerasan, dari manfaat ke bahaya, dan dari kebijaksanaan ke kesia-siaan.

Hukum Islam adalah kemurahan Allah SWT bagi makhluk-Nya, keadilan Allah SWT bagi hamba-hamba-Nya. Hikmah juga menunjukkan keberadaan Allah SWT dan kebenaran Rasul-Nya sebagai bukti yang paling baik dan meyakinkan.[[12]](#footnote-12) Oleh karena itu, dalam segi pembahasan ini mengutip perkataan Syaltut, sangat berguna seandainya kita mengetahui konteks-konteks perbuatan Nabi Muhammad SAW karena banyak sekali sunnah yang hanya diketahui sekadar perbuatan, perkataan, dan persetujan beliau semata, tanpa mengetahui konteksnya.

Dengan mengetahui segi-segi kontekstual tertentu kita akan menemukan kebanyakan sunnah Nabi Muhammad SAW itu memiliki bermacam-macam bentuk. Ada yang merupakan hukum syariah yang wajib diikuti, ada yang sunnah atau *mandub,* yaitu sunnah yang sebenarnya dimaksudkan bukan untuk menetapkan syariah, dan hal itu banyak dijumpai dalam perbuatan beliau yang bersifat manusiawi atau kebiasaan dan pengalaman eksperimental.[[13]](#footnote-13)

Seperti pada hadis Rasulullah SAW melarang umatnya untuk memulai salam kepada non Muslim ketika bertemu, yaitu :

**حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِيَّ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَبْدَءُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ، فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ**[[14]](#footnote-14)

*“Telah menceritakan kepada kami Qutaibah bin Sa’id, telah Menceritakan kepada kami ‘Abdul ‘Aziz yaitu Ad Daraawardi dari Suhail dari Bapaknya dari Abu Hurairah bahwa Rasulullah Shallallahu’alaihi wasallam bersabda: “Janganlah kalian mendahului orang-orang Yahudi dan Nasrani memberi salam. Apabila kalian berpapasan dengan salah seorang di antara mereka di jalan, maka desaklah dia kejalan yang paling sempit.”*

Kemudian Rasulullah SAW yang menjelaskan bagaimana cara menjawab salam dari non Muslim yaitu :

**حَدَّثَنَا ‌عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا ‌هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا ‌عُبَيْدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَنَسٍ: حَدَّثَنَا ‌أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ[[15]](#footnote-15)**

*“Telah menceritakan kepada kamu Utsman bin Abu Syaibah telah men-ceritakan kepada kami Husyaim telah mengabarkan kepada kami‘Ubaidullahbin Abu Bakr bin Anas telah menceritakan kepada kami Anas bin Malik radhiallahu‘anhu dia berkata : Nabi Shallallahu ‘Alaihi Wasallam bersabda : “Apabila ahli kitab menyampaikan salam kepada kalian, maka jawablah: wa’alaikum (dan atasmu juga)”*

Kedua hadis ini menjelaskan tentang cara Islam berkenaan dengan ucapan salam terhadap non Muslim dimasa sekarang. Disini disebutkan bagaimana sikap seorang Muslim ketika berjumpa dengan non Muslim dan tata cara menjawab salam yang mereka ucapkan. Persoalannya kedua adalah ketika Islam memasuki era modern, aliran tersebut dinilai kaku dan cenderung tidak bisa dipakai karena etika pergaulan modern memilih adanya sikap toleransi dan iknlusif terhadap sesama (non Muslim).

Berangkat dari permasalahan ini maka peneliti tertarik untuk meneliti tentang salam dalam sebuah penelitian yang berjudul “KONTEKSTUALISASI HADIS MENGUCAPKAN SALAM TERHADAP NON MUSLIM (APLIKASI TEORI DOUBLE MOVEMENT FAZLUR RAHMAN)”

1. **Rumusan Masalah**

Karena luasnya permasalahan yang dikaji maka peneliti hanya terfokus pada permasalahan pemahaman dan penerapan hadis tentang mengucapkan salam terhadap non Muslim dalam lingkup sosiologis melalui aplikasi teori *Double Movement*. Maka dari itu diidentifikasikan dalam rumusan masalah sebagai :

1. Bagaimana pemahaman hadis tentang cara mengucapkan salam terhadap non Muslim ?
2. Bagaimana kontekstualisasi hadis tersebut di masa sekarang ?
3. **Tujuan dan Kegunaan Penelitian**
4. Tujuan Penelitian
5. Untuk mengetahui bagaimana hadis mengajarkan etika mengucapkan salam terhadap non Muslim
6. Untuk mengetahui bagaimana pemahaman hadis melalui kacamata teori *Double Movement* di masa sekarang
7. Kegunaan Penelitian
   1. Manfaat Teoritis
8. Hasil penelitian ini memiliki harapan mampu memberikan pemahaman bagi ruang publik (masyarakat) bahwasannya penerapan hadis tidaklah menjadikan suatu pemaksaan atau dipaksakan, akan tetapi penerapan hadis itu sendiri menyesuaikan di saat-saat kondisi khusus dan umum berdasarkan bagaimana bila ditinjau dari segi konteks sejarah hadis pada zaman Nabi Muhammad SAW dengan sekarang agar Islam tidak dipandang sebagai agama yang intoleran atau keras melainkan meluruskan bahwa Islam adalah agama yang damai dan toleran.
9. Penelitian ini juga memberikan sumbangan pemikiran bagi perkembangan Ilmu Hadis serta sebagai pengembangan materi pada Program Studi Ilmu Hadis Fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam Negeri Raden Fatah Palembang.
   1. Manfaat Praktis
10. Bagi instasi, penelitian ini bisa dijadikan sebagai bentuk bahan pertimbangan dan masukan mengenai hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim.
11. Bagi peneliti, memberikan wawasan dan informasi bagi peneliti tentang pemahaman dan penerapan hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim terkait etika pergaulan melalui teori *Double Movement*. Selain itu juga penelitian ini menjadi syarat pendidikan Strata Satu (S1) di Program Studi Ilmu Hadis Universitas Islam Negeri Raden Fatah Palembang.
12. Bagi masyarakat, penelitan ini memberikan wawasan dan informasi tentang hadiis mengucapkan salam terhadap non Muslim.
13. **Landasan Operasional**

Salam adalah ucapan yang bermakna do’a bagi yang disapa dan menyapa, salam merupakan penghormatan, atau kata lainnya *"tahiyyatul Islam"* (menghormati Islam) adalah doa seorang Muslim untuk Muslim lainnya yang lahir dari agama Allah SWT. Salam menunjukkan doa bagi yang disapa dan menyapa, salam adalah penghormatan. Ibnu Al-Arabi dalam kitabnya *Al- Ahkamul Qur’an*  mencatat bahwa salam Salah satu sifat perlindungan yang nyata dari Allah SWT. Beliau memberikan penjelasan lebih rinci tentang salam ini, beliau mengatakan “Tahukah kamu arti salam?” orang yang mengucapkan salam itu memberikan pernyataan, “kamu tidak terancam dan aman sepenuhnya dari diriku.” Ketika seseorang mengucapkan salam kepada orang lain, maka terkandung dalam kata-kata salam tersebut perlindungan dari segala bentuk marabahaya yang menimpanya.[[16]](#footnote-16)

Salam ini mengandung doa memohon perlindungan dari segala hal yang berbahaya atau merusak di masa sekarang atau di masa depan, sesuai dengan definisi di atas. Dibandingkan mengucapkan selamat pagi atau selamat siang, doa dalam sapaan memiliki cakupan yang lebih luas. Oleh karena itu, ucapan selamat ini tidak bisa dibandingkan dengan ucapan selamat lainnya. Dalam tafsir yang berbeda, kata “al-salam” juga mengacu pada suatu sifat Allah SWT, seperti keselamatan atau penghindaran. [[17]](#footnote-17)

Kontekstualisasi berarti kegiatan atau proses penggabungan amanat Alkitab dengan situasi kondisi kita.[[18]](#footnote-18) Kontekstualisasi berasal dari kata dasar “konteks”, sebagai situasi yang ada hubungannya dengan kejadian. Jika yang dimaksudkan adalah konteks budaya atau siatuasi non-linguitis tempat sebuah komunikasi terjadi. Kontekstualisasi berati berhubungan dengan konteks.[[19]](#footnote-19)

*Double Movement* adalah teori gerak ganda yaitu, gerak pertama memahami *konteks mikro* dan makro pada waktu Al- qur’an diturunkan. *Konteks mikro* yaitu asbabun nuzul suatu ayat, sedangkan *konteks makro* yaitu suatu kondisi sosial budaya bangsa Arab pada saat ayat diturunkan. Gerakan kedua adalah sebuah usaha untuk mengimplementasikan ideal moral yang terkandung Al-Qur’an di masa itu untuk ditarik pada masa kekinian.[[20]](#footnote-20)

1. **Kerangka Teori**

Istilah *linking the past and the present* (menautkan masa lalu dan masa sekarang) yang berasal dari teori *Double Movement.* dimana pola pergerakan teori ini adalah merealisasikan antara masa lalu dan masa sekarang untuk memecahkan suatu permasalahan terkait tantangan muslim kontemporer. Baik dalam normatifitas budaya atau tradisi maupun dalam kebutuhan masyarakat atau kemaslahatan masyarakat. Oleh karena itu Rahman banyak mencurahkan energi intelektualnya untuk mengelaborasi metodologi studi Islam baru (*new Islamic methodology).* Metodologi baru tersebut sangat relevan untuk pengembangan hukum Islam. Menurut Rahman, metodologi klasik telah gagap merespon perkembangan modern.[[21]](#footnote-21)

Memahami makna dan konteks teks, serta konteks sejarah dan situasi atau masalah yang menyebabkan munculnya teks, merupakan langkah pertama dalam gerakan pertama. Dengan kata lain, fase pertama ini memerlukan pemahaman teks khusus sebelum beralih ke hukum umum kasus, yang dipandang sebagai pelajaran moralnya. Mekanisme gerak kedua kemudian membawa pesan ke dalam konteks kekinian setelah menentukan tema atau tujuan fundamental teks (pesan moral). sedemikian rupa sehingga konteks saat ini dapat digunakan untuk menerapkan maksud keseluruhan. [[22]](#footnote-22)

Berbeda dengan gerakan kedua yang diciptakan oleh para ahli etika, gerakan pertama diciptakan oleh para sejarawan. Pesan Al-Qur'an akan selalu relevan di masa sekarang jika berhasil menjalankan kedua gerakan tersebut dengan baik. Fazlur Rahman menjauh dari metodologi fikih tradisional yang cenderung literalis, dan beralih ke penggunaan gelombang kedua, seperti pertimbangan ilmu bantu lain misalnya yang bersifat ke alam maupun humaniora tujuannya agar para mujtahid mendapat pesan moral yang benar dan tidak terjebak pada pemahaman yang literal saja.[[23]](#footnote-23)

Sejalan dengan pemikiran Fazlur Rahman, mengenai pemahaman hadis melalui histori – sosio, gagasan Syuhudi Ismail mengenai hadis tekstual dan kontekstual temporal mengamati evolusi hadis karena adanya perbedaan kedua zaman dan waktu sehingga dapat menghasilkan hukum sesuai konteks zamannya. Pemahaman hadis secara tekstual merupakan pemaknaan hadis dengan tersurat, jika hadis tersebut dikaitkan dengan hal-hal yang berkaitan dengannya seperti asbab al-wurudnya, maka maknanya akan tetap sama dengan teks yang tertulisnya. kemudian, pemaknaan secara kontekstual adalah pemaknaan dengan tidak berfokus kepada makna tekstualnya, namun merujuk kepada petunjuk yang kuat pada hal dibalik teks hadis tersebut.[[24]](#footnote-24)

Kedua pergerakan tersebut mengimplementasikan teori ini terhadap hadis Nabi Muhammad SAW yang telah memberikan implikasi yang sangat luas bagi hukum fiqih yaitu otoritas sunnah yang dikategorikan dalam *Sunnah Tasyri’ Temporal* menjadi pedoman secara tidak mutlak walaupun di dalam segi persoalan berkaitan dengan fiqih dalam menentukan hukumnya.

Demikianlah dalam penafisran Hadis dilakukan gerakan pertama dari masa lalu yang melihat masa kontemporer baik itu meneliti situasi dan kondisi berupa budaya, politik, hukum masa kontemporer kemudian kembali dengan gerakan kedua yang membawa nilai-nilai tersebut ke dalam kontekstual histori-sosio masa modern sehingga menggeneralisasikan prinsip *Double Movement* yaitu *General Universal* (Persamaan, keadilan, dan lainnya) hal ini bukan hanya sekadar dari sejarah masa lalu namun terkait semua unsur yang ada pada masa saat itu. Pergerakan Teori *Double Movement* tersebut memiliki implementasinya dalam kaidah hukum konsep sunnah yang menghasilkan makna dari hadis Nabi Muhammad SAW terkait pemahaman *sunnah Tasyri’ Temporal* atau istilah sunnah hidup, sehingga keduanya dapat berkesinambungan dalam meneliti hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim.

1. **Tinjauan Pustaka**

Untuk dapat memecahkan persoalan dan mencapai tujuan sebagaimana yang diungkapkan peneliti di atas, maka perlu dilakukan tinjauan pustaka guna mendapatkan kerangka berfikir yang dapat mewarnai kerangka kerja serta memperoleh hasil dan tujuan yang diterapkan. Terdapat juga beberapa kajian yang membahas mengucapkan salam terhadap non Muslim. Namun belum ada tulisan yang membahas secara khusus tentang Kontekstual Hadis Mengucapkan Salam Terhadap Non Muslim Aplikasi Teori Double Movement Fazlur Rahman yang dimana titik fokus dalam penelitian yaitu mengenai pemahaman hadis tersebut dalam sudut pandang atau pola dari teori *Double Movement* terkait etika pergaulan modern yang ada dalam lingkungan masyarakat. Diantara kajian yang telah ditemukan sebagai berikut :

Skripsi yang diteliti oleh Ai Popon Fatimah yang berjudul “Salam Terhadap Non Muslim Perspektif Hadis.” Skripsi Skripsi mahasiswa Fakultas Ushuluddin Program Studi Ilmu Hadis Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah Jakarta. Penelitian ini dilakukan untuk mengetahui dan mengklarifikasikan hadis-hadis tentang salam terhadap non Muslim. Dalam penelitian ini menggunakan metode Kualitatif dengan takhrij dan maudhu’i dalam meneliti klarifikasi hadis-hadis tentang salam terhadap non Muslim.[[25]](#footnote-25) Dalam penelitian ini menghasilkan beberapa pernyataan seputar hadis tematik tentang salam terhadap non Muslim yaitu diperbolehkan menjawab salam dari non Muslim sesuai dengan ucapannya, baik melalui dari pesan, menyertakan salam ketika menulis surat kepada non Muslim, melarang menarik ucapan salam yang diucapkan kepada non muslim yang diduga sebagai orang Muslim dan memperbolehkan mengucapkan salam ketika di majelis perkumpulan umat Muslim dan non Muslim.

Penelitian selanjutnya diteliti oleh Indra Gunawan, dengan judul “Larangan Memulai Salam Kepada Ahl-Kitab”. Mahasiswa jurusan Tafsir Hadis Fakultas Ushuluddin Universitas Islam Negeri tahun 2003. Persoalan mendasar dari konsep ini adalah dapat menimbulkan kesalahpahaman penafsiran di kalangan umat Islam sendiri, khususnya di kalangan awam, terkait teks hadits yang melarang mengucapkan salam kepada Ahl al-Kitab. Larangan salam kepada Ahl al-Kitab di awal kalimat adalah artikulasi dari masalah yang disorot dalam tesis ini apakah sahih dari segi kualitas sanad, dan makna matan dari hadis ini sehingga dapat dijadikan kehujjahan.

Skripsi selanjutnya yaitu Acep Komarudin dengan judul “Pemahaman Hadis Larangan Mengucapkan dan Menjawab Salam Terhadap Non Muslim Studi Metode Yusuf Al-Qaradhawi”. Mahasiswa Tafsir Hadis Fakultas Ushuluddin dan Filsafat Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah Jakarta 2015.[[26]](#footnote-26) Dalam penelitian ini, permasalahan yang diteliti ialah terkait pengkajan hadis mengenai salam terhadap non Muslim yang dianggap kontradiktif dengan menggunakan tiga metode dari Yusuf al-Qaradhawi, menghasilkan hasil penelitian yaitu boleh mengucapkan salam sesuai apa yang diucapkan non Muslim, dan tetap tidak diperbolehkan untuk mengucapkan salam kepada non Muslim berdasarkan surah at-Taubah ayat 113-114, dan menggabungkan atau menganalisis hadits yang bertentangan dengan menonjolkan konteks sejarah seperti hadis dari al-Bukhari melalui Anas bin Malik dan hadis al-Bukhari dan Muslim melalui ‘Abdullah Ibn Amru bahwa keduanya memiliki peranan masing-masing dalam konteks masing-masing pula.

Setelah ditinjau dari beberapa judul di atas sama-sama membahas tentang hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim, dalam skripsi ini fokus pada pembahasan *Kontekstual Hadis Mengucapkan Salam Terhadap Non Muslim (Aplikasi Teori Double Movement Fazlur Rahman).*

1. **Metode Penelitian**
2. Jenis Penelitian

Sifat penelitian ini adalah kualitatif merupakan riset yang bersifat deskriptif dan cenderung menggunakan analisa dengan pengekatan induktif,[[27]](#footnote-27) karena tidak menggunakan mekanisme statistik dan matematis dalam pengolahan data. Data dianalisis dan diuraikan dengan menggunakan kata dan kalimat. Adapun penelitian pada skripsi termasuk dalam kategori penelitian *Library Research* yaitu penelitian yang memanfaatkan sumber kepustakaan untuk memperoleh data penelitiannya[[28]](#footnote-28) terutama pada buku *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis*, dan buku *Islam dan Modernitas Tentang Transformasi Intelektual Fazlur Rahman.*

1. Teknik Pengumpulan Data

Dalam mengumpulkan data yang valid dan sesuai dengan kenyataan fenomena dalam penelitian ini. Maka penelitian menggunakan teknik dokumentasi untuk pengumpulan data data kualitati dengan melilhat atau menganalisis dokumen berupa informasi yang berasal dari catatan penting baik dari lembaga atau organisasi maupun perorangan.[[29]](#footnote-29)

1. Sumber Data

Untuk mendapatkan data yang diperlukan, proses yang sistematis dan terstandarisasi digunakan sebagai bagian dari pendekatan pengumpulan data.[[30]](#footnote-30) Sementara data, bagaimanapun, mengacu pada informasi apa pun, termasuk informasi tentang gejala atau fenomena yang berkaitan dengan penelitian. Informasi yang dikumpulkan untuk penelitian harus berkaitan dengan topik dan diperlukan strategi yang efektif dan efisien untuk mengumpulkan data dalam penelitian ini. Dalam penelitian ini peneliti membagi sumber penelitian menjadi dua, yaitu sumber data primer dan sekunder. Sumber data primernya adalah kitab-kitab hadis yaitu *Kutubut tis’ah*, kemudian pada buku *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis,* dan *Islam dan Modernitas Tentang Transformasi Intelektual Fazlur Rahman.* Sedangkan untuk data sekundernya ialah buku, jurnal, dan lainnya yang dapat mendukung argumen penelitian ini juga berupa hasil wawancara dari narasumber atau subjek penelitan yang berjumlah delapan orang.[[31]](#footnote-31)

1. Analisis Data

Adapun metode yang digunakan dalam menganalisis data yang diperoleh berupa analisis deskriptif. Deskriptif analisis adalah penelitian yang memuturkan, menganalisis serta mengklarifikasikan yang pelaksanannya tidak hanya terbatas pada pengumpulan data, tetapi meliputi dan interpretasi data.[[32]](#footnote-32) Maka dalam penelitian ini yang dimaksud deskriptif analisis adalah memberikan gambaran secara sistematis dan akurat mengenai kontekstualisasi hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim aplikasi teori *Double Movement*.

1. **Sistematika Penulisan**

Sistematika penulisan di dalam penelitian ini disusun untuk memberikan arahan dalam pemahaman hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim sehingga menghasilkan pembahasan yang sistematis. Penelitian ini juga dibagi menjadi bab per bab. Berikut merupakan perincian dari masing-masing bab.

Bab Pertama, menjelaskan tentang pendahuluan yang berisikan latar belakang permasalahan yang diteliti yaitu fenomena masyarakat dalam pergaulan modern dalam pengucapan dan menjawab salam terhadap non Muslim dengan rumusan masalah yang menyangkut bagaimana cara hadis menjelaskan etika dalam fenomenan pergaulan dan relevansi kontektusal hadis mengucapkan hadis terhadap non Muslim aplikasi teori *Double Movement*, Kemudian muncul rumusan masalsah, kerangka teori, landasan operasional, dan tujuan penelitian. tinjauan pustaka, metode penelitian, dan sistematika penulisan

Bab Kedua, menjelaskan tentang hakikat salam yang merupakan syari’at Islam dalam beretika di kehidupan sehari-hari, pembahasan mengenai pengertian salam, ayat-ayat Al-Qur’an mengenai salam, etika salam, hingga pandangan ulama mengenai salam.

Bab ketiga, menjelaskan tentang Fazlur Rahman dan teori *Double Movement* berupa biografi Fazlur Rahman, dan redaksi hadis salam terhadap non Muslim,

Bab keempat, pada bab ini menjelaskan tentang mengucapkan salam dalam teori *Double Movement* diantaranya aplikasi teori *Double Movement* disusul pembahasan mengenai asbabul wurud hadis, pemahaman tekstual dan kontekstual hadisserta relevansi kontekstualisasi hadis terhadap etika pergaulan.

Bab kelima, berupa kesimpulan dan saran disertai dengan daftar pustaka dan lampiran lainnya.

**BAB II**

**HAKIKAT SALAM DALAM ISLAM**

1. **Pengertian Salam**

Dalam Islam, salam adalah syari'at agama yang menjadi prinsip etika umat Muslim dalam memulai pembicaraan ataupun ketika berjumpa dengan sesama. Salam dalam Islam yang berbunyi *“Assalammu’alaikum Warohmatullahi Wabarokatuh”* adalah ucapan do’a indah bagi yang mengucapkan dan menjawabnya. Al-salam, yang dalam bahasa Arab berarti kebebasan atau kesucian *(bara'ah)*, dan *"tasallama minhu",* yang dalam bahasa Arab berarti kebebasan.[[33]](#footnote-33) Menurut Mahmud Yunus, kata bahasa Arab salam atau sentosa berarti "aman”[[34]](#footnote-34) kalimat salam juga diucapkan berulang kali dalam shalat.

Kata as-Salam berasal etimologi dari fi'il madzi, yang merupakan bentuk lampau dari tuga huruf sin, lam dan mim **سلم** (salima) yang berarti menghindari bahaya, mengejar ketenangan, dan tanpa cacat. Sumber dari akar kata yang sama terbentuk kata ***اسلم*** (aslama) dimana dari *(yuslimu)* fiil *madhi* dari kata Islam, yang juga merujuk pada agama yang dibawa oleh Nabi Muhammad SAW dan memiliki makna ketundukan, ketaatan, dan khudu’*.*[[35]](#footnote-35) Salam sebagai ajaran agama, bukan hanya untuk sekedar berbasa-basi atau untuk menjunjung tinggi sebuah tradisi, tapi salam merupakan lambang persaudaraan dan perdamaian.

Lebih dari itu salam merupakan untaian do’a yang tersusun dalam kata dan makna yang sangat indah. Kata salam dalam Islam mempunyai arti dan makna yang saling melengkapi dan tidak dapat dipisahkan. Bahkan dari kedua kata itu dapat dirangkum satu pengertian yang utuh, yaitu bahwa kesejahteraan hidup di dunia dan di akhirat dapat dicapai hanya dengan cara berserah diri kepada Allah SWT yang demikian ini merupakan inti ajaran agama Islam, yaitu disebut dengan tauhid.[[36]](#footnote-36)

Nabi Muhammad SAW menempatkan salam pada tempat yang istimewa dan mendorong umat Islam untuk mengucapkan salam, sebab Nabi Muhammad SAW memahami pengaruhnya dalam memperluas cinta, memperkuat ikatan cinta, keakraban dan persahabatan individu maupun kelompok. Nabi Muhammad SAW menilai salam sebagai sesuatu yang akan membimbing kepada cinta dan membimbing kepada iman, serta iman akan mengantarkan ke surga.[[37]](#footnote-37) Salam dalam Islam adalah salam yang dipilih oleh Allah SWT bagi hamba-Nya sejak Nabi Adam. Allah SWT mengajarkan dan memerintahkan kepadanya untuk mengucapkan salam kepada malaikat. Allah SWT juga meminta anak cucu Adam disegala tempat dan waktu untuk menyebarkan ucapan salam tersebut, karena maknanya adalah perdamaian, yang merupakan sesuatu yang paling dicintai oleh manusia di manapun dan kapanpun mereka hidup.[[38]](#footnote-38)

Maka dari itu salam bukan hanya bagian dari syari’at Islam saja, melainkan sebagai bentuk penyerahan diri kepada Allah SWT dari arti yang mendoakan *“semoga keselamatan (diberikan) atasmu dan juga dilimpahkan atasmu rahmat dari Allah dan keberkahan”*

1. **Ayat-Ayat Al-Qur’an Mengenai Salam**

Salam merupakan bagian dari perintah Allah SWT dan mengandung beberapa makna yang dijelaskan dalam Al-Qur’an serta hadis. Seperti dalam beberapa makna yang dijelaskan dalam kandungan Al-Qur’an pada dasarnya Al-Qur’an dan hadis memiliki fungsional yang saling terhubung. Baik itu sebagai memperkuat isi ayat Al-Qur’an, maupun fungsi hadis sebagai penjelas dari ayat Al-Qur’an tersebut. Dalam pemaknaanya bahwa umat Islam diperintahkan untuk menyebarkan dan mengucapkan salam agarnya menimbulkan kasih sayang dan kedamaian. Hal ini telah disebutkan dalam firman Allah SWT dalam surah Al-An’am ayat 54 :

**وَاِذَا جَاۤءَكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِنَا فَقُلْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَۙ**

*“Dan apabila orang-orang yang beriman kepada ayat-ayat kami datang kepadamu, maka katakanlah, “Salamun’alaikum (selamat sejahtera untuk kamu). “Tuhanmu telah menetapkan sifat kasih sayang pada diri-Nya”*

Dalam Tafsir *al-Misbah* dijelaskan, bahwa Ibnu Asyur menjelaskan makna *as-Salam* mengandung makna : Pertama, isyarat dan keistimewaan terhadap orang-orang mukmin, jika mereka datang dan menghadap kepada Rasul SAW maka diperintahkan untuk mengucapkan salam kepada mereka walaupun secara umum yang merupakan tuntunan Allah SWT dan Rasul-Nya adalah memasuki ruangan. Memang boleh jadi perintah ini hanya diperintahkan sekali saja, yakni ketika berita gembira tentang rahmat yang ditetapkan Allah SWT atas diri-Nya disampaikan kepada mereka berupa berita gembira tentang pengampunan dan Allah SWT ridha kepada mereka jika mereka bertaubat dan memperbaiki jiwa serta aktivitasnya.[[39]](#footnote-39) Seperti pada hadis yang menjelaskan untuk menyebarkan salam

**حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَمْرٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ[[40]](#footnote-40)**

*“Telah menceritakan kepada kami Ahmad bin Abu Syu'aib berkata, telah menceritakan kepada kami Zuhair berkata, telah menceritakan kepada kami Al A'masy dari Abu Shalih dari Abu Hurairah ia berkata, "Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam bersabda: "Demi Dzat yang jiwaku ada dalam tangan-Nya, kalian tidak akan masuk surga hingga beriman, dan kalian tidak akan beriman hingga saling menyayangi. Maukah kalian aku tunjukkan suatu perkara yang jika kalian amalkan maka kalian akan saling menyayangi? Tebarkanlah salam di antara kalian."*

Kedua,kata salam juga menempati yang terhormat dalam teolog Islam dan menjadi peranan yang penting dalam Islam sebagai simbol. Dengan demikian, salam dipandang sebagai salam sekaligus amal saleh (menjalankan segala perintah-Nya dan menjauhi segala larangan-Nya).[[41]](#footnote-41) Demikian salam dalam Islam menjadi sebuah bentuk penghormatan seperti dalam firman Allah SWT dalam surah An-Nisa ayat 86 :

**وَاِذَا حُيِّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوْا بِاَحْسَنَ مِنْهَآ اَوْ رُدُّوْهَاۗ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا**

*"Apabila kamu diberi penghormatan dengan suatu penghormatan maka balaslah penghormatan itu dengan yang lebih baik dari padanya atau balaslah penghormatan itu dengan yang sama. sesungguhnya Allah selalu membuat perhitungan atas segala sesuatu."*

Syeikh Muhammad bin Shaleh Al-‘Utsaimin ketika mengomentari surat An-Nisa ayat 86, beliau mengungkapkan bahwa ayat ini merupakan perintah Allah SWT kepada kita untuk menjawab atau membalas kepada orang yang telah memberikan penghormatan dengan balasan yang lebih baik, contoh ketika ada seseorang yang mengucapkan *Assalammu’alaikum,* kita jawab *Wa’alaikumus salam Warohmatullahi Wabarokatuh*, dan ini lebih baik atau sepadan dengan penghormatan yang telah diberikan dan ketika seseorang itu mengucapkan *Assalammu’alaikum*, maka kita menjawab *Wa’alaikumsalam* saja.[[42]](#footnote-42) Syekh Ahmad Ash-Shawy, ketika menafsirkan huyyitum bitahiyyatin dalam Q.S. An-Nisa ayat 86 menjelaskan bahwa as-salam mengacu pada keselamatan dari segala kejahatan, baik di dunia maupun di akhirat.[[43]](#footnote-43) Al-Qurtubi menejelaskan “Apabila kalian berjihad sebagaimana yang telah diperintahkan, maka berilah penghormatan ketka dalam perjalanan dengan penghormatan secara Islami dan janganlah kalian mengucapkan salam kepada selain orang mukmin akan tetapi jawablah salam mereka karena hukum-hukum Islam berlaku bagi mereka.[[44]](#footnote-44)

Ketiga*,* kata salam juga bermakna dengan kesejahteraan,[[45]](#footnote-45) hal ini sebagai ungkapan dengan keadaan yang damai dan baik.[[46]](#footnote-46) Hamka menjelaskan bahwa sebagian sebab mereka dapat masuk surga adalah karena buah dari sabar dalam menjalani kehidupan dunia, meneguhkan janji, menghubungkan suatu bentuk tali kasih sayang kepada manusia, mengerjakan sholat, menafkahkan hartanya dengan jalan yang benar, namun Hamka menegaskan bahwa sesungguhnya buah dari memperoleh suatu kehidupan di dalam surga adalah karena suatu bentuk kesabaran.[[47]](#footnote-47)

Keempat,kata ucapan salam juga bermakna keselamatan, Ibnu Al-Arabi dalam kitabnya *Al-Ahkamul Quran* menurut Abdurrahman Misno, salam tersebut merupakan salah satu aspek penting dari perlindungan Allah Ta'ala. “semoga Allah SWT menjadi pelindungmu”. Dia menyatakan, "Sambil menjelaskan arti yang lebih umum dari salam ini, “Tahukah kamu arti ucapan salam?”, makna salam menurut orang yang memberi salam adalah perlindungan dari segala macam marabahaya yang mungkin menghadangnya.[[48]](#footnote-48)

Kelima, Mengucapkan salam sambil menoleh ke kanan dan ke kiri merupakan salah satu dari Al-Asma al-Husnah, yang menandakan bahwa Allah SWT lah yang melindungi dari segala kekurangan dan sifat-sifat tertentu..[[49]](#footnote-49) Hal ini dikarenakan *As-Salam*  merupakan sifat Allah SWT yang menjadi sumber utama untuk keselamatan, kesejahteraan, keberkahan dan semua sifat Allah SWT yang Maha Kuasa.

Dari penjelasan terhadap ayat di atas, dapat dipahami bahwa salam dalam kehidupan sehari-hari adalah sebagai bentuk interaksi sosial terhadap sesama Muslim, bahkan ketika ingin memasuki ke suatu tempat. Ulama Mutaqaddimin berbeda pendapat tentang definisi bentuk istilah *buyutun* jamak dari *baitun.* Ibrahim al-Nakha'i dan Hasan mendefinisikan masjid serupa dengan mereka, meskipun Ibn 'Arabi menggunakan istilah yang luas untuk semua rumah, bukan hanya masjid. Ibn 'Abbas menyatakan "jika seseorang memasuki masjid atau masuk ke dalam rumah yang tidak dihuni, maka hendaknya mengucapkan *assalamu 'alaina wa 'ala 'ibadillahi al-salihin"*  Itu menunjukkan keselamatan atau kedamaian atas kita dan hamba-hamba Nya yang taat. Sedangkan Ibn 'Umar mengatakan "jika masuk ke rumah kosong maka ucapkan *assalamu 'alaina wa 'ala 'ibadillahi al-salihin*, jika ada penghuninya maka ucapkan *assalamu 'alaikun wa rahmatullahi*".[[50]](#footnote-50)

Dalam Islam, perdamaian diinginkan tidak hanya dengan sesama manusia tetapi juga dengan semua makhluk hidup. Perdamaian yang dimaksud, bagaimanapun, adalah sikap perdamaian abadi dan kemajuan demi keharmonisan. Kedamaian yang dicari ini tidak hanya akan bertahan dalam kehidupan ini tetapi juga diakhirat. Tujuan salam dalam hidup ada dua: pertama, salam berarti mengharapkan keselamatan dan kesejahteraan semua orang. Kedua, mereka yang suka menebarkan salam kepada orang lain adalah orang yang bersahaja, dan orang yang rendah hati. Ketiga, salam sebagai isyarat niat baik dapat meningkatkan persaudaraan dan mencegah permusuhan dan konflik. Keempat, salam adalah cara untuk menunjukkan sifat kepedulian.[[51]](#footnote-51)

1. **Etika Salam**

Dalam lingkungan sosial, etika merupakan salah satu bagian penting dalam menjaga hubungan interaksi sesama manusia. Etika menjunjung suatu nilai adab yang dibawa berupa kebaikan. Etika berperan sebagai dasar perdamaian agar tidak terjadi perselisihan sehingga interaksi sosial terjaga dengan nilai intelektual yang tinggi. Dikarenakan etika adalah suatu ilmu yang ditanamkan sebagai moral yang harus ada pada diri setiap manusia baik dalam bertingkah laku, berbicara, beragama dan sebagainya sehingga menciptakan suatu yang kontras dan selaras dalam kehidupan sehari-hari.

Menurut Abu Yazid al-Ansari, adab adalah segala sesuatu yang mengandung petunjuk-petunjuk yang baik dan dapat membantu seseorang mencapai suatu tujuan yang telah ditetapkannya sendiri, sebagaimana dikemukakan oleh kitab tafsir *al- Misbah.*[[52]](#footnote-52) Etika dalam Islam berasal dari bahasa Arab adab atau moralitas Islam, juga dikenal sebagai Akhlaq Islamiyah, adalah kode etik dan nilai-nilai yang dianjurkan oleh Al-Qur'an dan sunnah. Etika dipandang sangat penting untuk kelangsungan tatanan sosial membangun kedamaian dan keharmonisan dalam kehidupan sosial[[53]](#footnote-53) karena prinsip-prinsip etika adalah wajib secara hukum, siapa pun yang melanggarnya dianggap telah melanggar tabu moral dan termasuk dalam kategori orang-orang yang menentangnya.[[54]](#footnote-54)

Etika dalam Islam mengatur umatnya agar berakhlak mulia berlandaskan agama sesuai syari’atnya. Termasuk dalam menebarkan salam terhadap sesama Muslim adalah akhlakul qarimah yang memberikan sebuah penghormatan dengan ucapan do’a yang indah. Etika salam dalam Islam termasuk salah satu dari berbagai etika religius yang ada.[[55]](#footnote-55)

Etika salam dalam Islam merupakan tata cara bagaimana memberikan penghormatan kepada sesama, seperti dalam kehidupan sehari-hari yaitu diantara adab salam dalam Islam jika seseorang bertemu dengan beberapa orang hendaklah ia mengucapkan salam, jika sekelompok orang yang bertemu sekelompok orang yang lebih banyak, hendaknya sekelompok yang kecil memulai mengucapkan salam. Jika yang berkendara bertemu dengan orang yang berjalan, hendaklah memulai mengucapkan salam, orang yang berjalan hendaknya mengucapkan salam kepada orang yang berdiri. Orang yang berdiri hendaknya mengucapkan salam kepada orang yang duduk. Orang yang mengendarai mobil atau sepeda motor hendaklah mengucapkan salam kepada orang yang berjalan atau yang duduk.[[56]](#footnote-56) Seperti pada hadis :

|  |
| --- |
| **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ[[57]](#footnote-57)** |

“*Telah mencertitakan kepada kami Muhammad bin Muqatil Abu al Hasan telah mengabarkan kepada kami Abdullah telah mengabarkan kepada kami Ma’mar dari Hammam bin Munabih dari Abu Hurairah dari Nabi Shallallahu ‘Alaihi Wasallam bersabda : “Hendaknya yang muda memberi salam kepada yang tua, yang berjalan kepada yang duduk, dan (rombongan) yang sedikit kepada (rombongan) yang banyak.”*

Merupakan adab dalam Islam yaitu yang kecil atau yang muda memulai salam kepada yang lebih tua usianya, karena merupakan kewajiban bagi yang lebih muda untuk menghormati yang lebih tua. Adapun bagi yang berkendaraan hendaknya memulai memberi salam kepada yang berjalan kaki supaya tidak sombong dengan kendaraannya, karena orang yang berkendara biasanya lebih memiliki keistimewaan dibanding yang berjalan kaki. Dan hendaknya yang berjalan memulai salam kepada yang sedang duduk, karena orang yang berjalan kaki dibaratkan penghuni sebuah rumah sedangkan orang yang sedang duduk ditakutkan akan mengganggu, dengan salam tersebut maka akan terasa amanlah.

Adapun yang orang yang sedikit jumlahnya memberi salam kepada yang lebih banyak jumlahnya karena kemuliaan dan keutamaan sebuah jamaah.[[58]](#footnote-58) Apabila bertemu dua orang yang berjalan kaki, atau dua orang yang sama-sama berkendaraan maka hendaklah memulai salam orang yang lebih rendah kedudukannya dengan memakai ukuran keberagamaan tanpa memakai ukuran keduniaan, sebagai penghormatan atas kemuliaannya, karena hal itulah yang diinginkan dalam syari'at Islam. Kalau kedua-duanya sepadan dengan menggunakan ukuran tadi maka kedua-duanya diperintahkan untuk memulai salam kepada saudaranya, dan yang memulainya itulah sebagai muslim yang terbaik[[59]](#footnote-59) Kemudian adab ketika mengulangi salam jika berulang kali berjumpa seperti pada hadis :

**عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي حَدِيْثِ المُسِيْءِ صَلاَتُهُ : أَنَّهُ جَاءَ فَصَلَّى ، ثُمَ جَاءَ إِلَى النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلاَمَ ، فَقَالَ : اِرْجِعْ فَصَلِّ فَإنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَتَّى فَعَلَ ذٰلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ**

*“Dari Abu Hurairah bahwa Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam memasuki sebuah masjid, lalu seorang laki-laki masuk, lalu shalat, kemudian dia datang lalu mengucapkan salam kepada Rasulullah Shallallahu'alaihi wasallam,maka Rasulullah shallallahu'alaihi wasallam membalas salamnya seraya berkata “Kembalilah, lalu shalatlah, karena kamu belum shalat. Lalu laki-laki tersebut kembali, lalu shalat sebagaimana sebelumnya dia shalat, kemudian mendatangi Nabi Shallallahu'Alaihi Wasallam seraya mengucapkan salam kepada beliau. Maka Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam menjawab, “Semoga keselamatan terlimpahkan kepadamu” kemudian beliau bersabda lagi,“Kembalilah dan shalatlah lagi, karena kamu belum shalat”, hingga dia melakukan hal tersebut tiga kali.”[[60]](#footnote-60)*

Mengulangi ucapan salam sebanyak tiga kali, khususnya jika salam belum didengar, Rasulullah SAW mengucapakn salam tiga kali. Demikian pula ketika berbicara, beliaupun mengulanginya tiga kali. Terlebih jika seseorang mengucapkan salam kepada seseorang yang lebih jauh darinya yang kemungkinan tidak dapat mendengarya[[61]](#footnote-61)

Mengucapkan salam kepada anak-anak seperti pada hadis yaitu:

**عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ عَلٰى صِبْيَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَقَالَ كَانَ رَسُولُ ﷲِ ﷺ يَفْعَلُهُ, مُتَّفَقٌ عَلَيهِ**

*“Dari Anas radhiyallahu’anhu, ia melewati anak-anak kemudian ia mengucapkan salam untuk mereka, serta berkata: “Rasulullah Shallallhu‘Alaihi Wasallam biasa melakukan hal yang demikian ini” HR.Bukhari dan Muslim”[[62]](#footnote-62)*

Berkenaan dengan salam kepada anak-anak, para ulama sepakat bahwa hal itu diperlukan untuk membiasakan mereka dengan adab Islam, yang tujuan dari salam itu sendiri untuk memberikan rasa kehangatan dan kegembiraan kepada kedua orang tua dan anak-anak. Menurut al-Nasa'i dari Anas ketika Rasulullah menemui kaum Ansar, beliau menyapa anak-anak mereka, mengelus kepala mereka, dan mendoakan mereka. Karena anak-anak tidak diwajibkan untuk menanggapi salam.[[63]](#footnote-63)

Adapun salam ketika berjumpa para wanita seperti dalam *HR.Bukhari dan Muslim* yaitu:

**عَنْ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : كَانَتْ فِينَا امْرَأةٌ وَفِي رِوَايَةٍ : كَانَتْ لَنَا عَجُوزٌ تَأخُذُ مِنْ اُصُولِ السِّلْقِ فَتَطْرَحُهُ فِي الْقِدْرِ ، وَتُكَرْكِرُ حَبَّاتٍ مِنْ شَعِيرٍ ، فَإذَا صَلَّيْنَا الْجُمْعَةَانْصَرَفْنَا ، نُسَلِّمُ عَلَيْهَا  فَتُقَدِّمُهُ إلَيْناَ**

*“Dari Sahl bin Sa’ad radhiyallahu’anhu berkata : “Di tengah-tengah kami seorang wanita, dan di dalam riwayat yang lain dikatakan : “Ada seorang wanita tua yang biasa mencari rempah-rempah kemudian dimasak dalam kuali dan dicampur dengan gandum. Apabila kami selesai salat Jumat maka kami datang ke tempatnya dan memberi kepadanya, kemudian ia menghidangkan masakan itu kepada kami.”[[64]](#footnote-64)*

Jumhur ulama juga sepakat bahwa disyariatkan mengucapkan salam untuk kaum perempuan jika aman dari fitnah. Sebagaimana riwayat dari Asma' yang diriwayatkan oleh Abu Dawud dan al-Tirmizi, Asma' berkata bahwa: Rasulullah SAW pernah lewat di depan kami kaum wanita kemudian Rasulullah mengucapkan salam kepada kami. Rasulullah SAW aman dari fitnah karena kema'suman beliau. Jadi seseorang yang merasa aman dari fitnah maka boleh saja mengucapkan salam kepada seorang wanita, jika tidak maka lebih baik diam.[[65]](#footnote-65)

Al- Mahlah berpendapat, salah satu hikmah mengucapkan salam adalah orang yang berjalan disamakan dengan orang yang masuk, maka dialah yang lebih baik untuk memulai salam. Orang yang lebih muda hendaknya menghormati dan merendahkan diri kepada orang yang lebih tua. Orang yang memiliki kendaraan hendaknya tidak bersikap arogan serta kelompok yang kecil mengucapkan salam terhadap yang lebih besar untuk menjaga hak-hak mereka yang lebih banyak.[[66]](#footnote-66)

Demikian dari penjelasan tata cara diatas ialah mengucapkan salam terhadap sesama Muslim merupakan perilaku adab yang sangat mulia mencerminkan moral kesantunan dan beretika baik. Adapun salam dalam Islam menggambarkan sifat yang tawadhu’ seperti penjelasan ulama diatas, yang demikian pula tidak menyalahi semuanya. Hal ini menjadi kebolehan bagi umat Muslim siapaun yang mengucapkan salam dalam kehidupan sehari-hari, sehingga umat Muslim tetap memiliki adab Islam yang terpuji dan menyebarkan perdamaian, penghormatan, dan kasih sayang.

1. **Pendapat Ulama Tentang Salam**

M.Quraish Shihab secara implisit mendefinisikan salam yang dikutip dari *al-Biqai’i* dalam *kitab Naz mu al-Dalar* dengan “batas antara keharmonisan (kedekatan) dan perpisahan, serta batas antara rahmat dan siksaan.”[[67]](#footnote-67) Pakar tafsir ini juga membedakan antara kedamaian pasif dan kedamaian konstruktif saat mengungkapkan salam atau kedamaian. Ketika peristiwa yang tidak diinginkan terjadi tetapi tidak mengarah pada kesalahan atau kecelakaan, ucapan salam atau kata-kata damai yang positif diucapkan dari seseorang menginginkan orang lain baik-baik saja atau menginginkan kedamaian bagi mereka, mereka memberi selamat atas keberhasilan mereka dalam karier mereka. Tidak hanya terhindar dari kejahatan dan nasib buruk, tetapi juga mendapatkan kebajikan dan kemakmuran.[[68]](#footnote-68)

Menurut para ulama, ketika seorang Muslim diberikan ucapan salam maka ia harus membalas salam tersebut sebagai penghormatan yang baik. Hal ini seperti di jelaskan oleh Hamka bahwa membalas hormat dengan yang lebih baik artinya kalau orang mengucapkan “*Assalammu’alaikum”* balaslah dengan *“Wa’alaikumsalam Warohmatullahi”.* Ketika salam itu ditambahkan lagi dengan *“Warohmatullah”* balaslah dengan tambahan lagi *“Wabarokatuh”[[69]](#footnote-69)* Seperti penjelasan Imam Nawawi dalam kitabnya *Al-Adzkar,* beliau mengungkapkan bahwa memulai salam adalah sunnah, adapun menjawab salam kalau kondisinya sendiri maka menjawabnya wajib ‘ain, akan tetapi kalau kondisinya banyak maka menjawabnya adalah fardhu kifayah. Artinya jika ada seseorang yang menjawabnya, sudah cukup terwakili, akan tetapi jika tidak ada seseorang yang menjawabnya maka menjadi dosa semuanya.[[70]](#footnote-70)

Problem yang muncul adalah bagaimana mengucapkan atau menjawab salam non Muslim. Disini ulama berbeda pendapat, ada sebagian ulama yang tidak membolehkan memulai mengucap salam terlebih dahulu kepada non Muslim. Imam Nawawi dan para ulama sepakat bahwa mengucapkan salam kepada non Muslim haram hukumnya dan apabila menjawab salam mereka dengan *“wa’alaikum”* atau *“’alaikum”.* Namun jika menyapa dengan mengatakan selamat pagi, selamat sore, maka boleh melakukannya.[[71]](#footnote-71)

Sedangkan menurut Qatadah, salamnya orang Muslim hendaknya dibalas dengan lebih baik, tetapi salamny ahl Kitab (orang kafir yang tidak memerangi Islam) cukup diulang saja salamnya.[[72]](#footnote-72) Al Qurthubi mengatakan, “hadis yang menyatakan laranngan mengucap salam terlebih dahulu kepada Ahl Kitab berarti tanda penghormatan, sementara orang kafir tidak berhak untuk mendapatkannya.[[73]](#footnote-73)

Adapun pendapat ulama yang membolehkan mengucapkan salam terhadap non Muslim ulama salaf pun juga berbeda pendapat. Di antara ulama salaf yamg membolehkan adalah seperti Ibn Mas’ud, al-Auza’i, Abu Umamah al-Bahili, mereka mengucapkan salam kepada orang-orang non-Muslim. Alasannya adalah Nabi memerintahkan menyebarkan salam (perdamaian).[[74]](#footnote-74) Menurut Abu Umamah Allah SWT menciptakan salam sebagai penghormatan kepada umat Islam dan sebagai perlindungan bagi Ahli Kitab di antara kita. Ibn Abi Syaibah meriwayatkan hadis melalui ‘Aun bin ‘Abdul Aziz tentang memberi salam lebih dahulu kepada ahl Kitabia menjawab, “kami hanya menjawab salam dari mereka, tidak memberi salam terlebih dahulu kepada mereka.” ‘Aun berkata. Saya bertanya kepadanya “bagaimana pendapatmu?” menurut saya tidak apa memberi salam terlebih dahulu kepada mereka.[[75]](#footnote-75)

Sebagian lain berpendapat bahwa keumuman ini muncul pertama kali untuk kemaslahatan kerukunan, kesatuan, dan saling kasih sayang ( *maslahat al-ta’lif*), tetapi kemudian datang larangan mengucapkan salam kepada orang kafir maka keumuman ini dihapus.[[76]](#footnote-76) Musa Syahin menjelaskan, *al-salam ‘alaykum* mempunyai dua arti. Arti pertama adalah do’a dengan keselamatan dan keamanan untuk orang yang diberi salam, yaitu Allah SWT menyelamatkan dan mengamankan engkau dari maapetaka-malapetaka dunia akhirat. Arti kedua adalah berita atau informasi, yaitu saya mengucapkan salam dari (diri) saya (sendiri) : saya membawa kedamaian kepada engkau, bukan memerangi engkau.[[77]](#footnote-77)

Al-salam adalah pemberitahuan tentang keamanan dan kedamaian karena adat (kebiasaan) antara pihak-pihak yang berperang adalah bahwa satu pihak tidak saling mengucapkan salam kepada pihak lain. Adat jahiliyah adalah jika mereka saling mengucapkan salam, mereka tidak saling memerangi karena alasan ini, tidak boleh bagi orang Muslim mengumpat siapa yang mengucapkan salam kepadanya dan tidak boleh pula bangkit untuk melukainya karena perbuatan seperti mengingkari apa yang diberikannya dan keamanan yang diberitahukannya.[[78]](#footnote-78)

Hal ini menjadi dua bagian pandangan ulama dalam pengucapan salam terutama terhadap non Muslim, berangkat dari pandangan ulama, Islam adalah agama yang menginginkan kedamaian dan kerukunan tanpa ada peperangan.

**BAB III**

**FAZLUR RAHMAN DAN TEORI DOUBLE MOVEMENT**

1. **Biografi Fazlur Rahman**

Fazlur Rahman lahir di Pakistan pada tanggal 21 September 1919 disebuah daerah yang bernama Hazara Pakistan. Situasi sosial masyarakat ketika Rahman dilahirkan diwarnai dengan dengan terjadinya perdebatan publik diantara tiga kelompok yang bersiteru, yaitu modernis, tradisionalis, dan fundamentalis yang mengklaim kebenaran terhadap pendapat masing-masing. Perdebatan ini menanjak ketika Pakistan sebagai sebuah negara dinyatakan pisah dari India dan menjadi sebuah negara yang berdaulat dan merdeka pada tanggal 14 Agustus 1947.[[79]](#footnote-79)

Rahman lahir dan dibesarkan dari kalangan keluarga yang sangat mementingkan pendidikan. Ayahnya, Maulana Syahab al-Din meskipun seorang tradisionalis, namun ia tidak seperti kebanyakan ulama di zamannya yang menentang dan menganggap pendidikan modern dapat meracuni keimanan dan moral. Menurutnya, Islam harus menghadapi realitas kehidupan modern, tidak saja sebagai sebuah tantangan *(Challenge)* tetapi juga merupakan kesempatan *(Opportunity).*[[80]](#footnote-80)

Ayahnya tersebut memiliki keyakinan bahwa Islam melihat modernitas sebagai tantangan dan kesempatan yang harus dihadapi. Keyakinan seperti ini pulalah yang kemudian dimiliki dan mewarnai kehidupan dan pemikiran Fazlur Rahman.[[81]](#footnote-81) Di sinilah Rahman memasuki pendidikan formalnya di sekolah modern.

Tetapi dalam pada itu, ayahnya mengajarkan mata-mata pelajaran tradisional dalam kejadian keislaman di rumahnya.[[82]](#footnote-82) Pengaruh ayah dan ibunya tersebut sangat kuat dalam membentuk kerangka pemikiran dan pengamalan keagamaan Rahman. Didikan sang ayah dalam pola pemikiran Islam tradisional namun toleran terhadap nilai-nilai modernitas sebagai kenyataan sehari-hari sedangkan ibunya mengajarkan nilai-nilai kebenaran, kasih sayang, ketabahan dan cinta. Kedua orang tuanya ikut memberikan bekal yang cukup signifikan dan mendasar terhadap pembentukan kepribadian dan keintelektualan Rahman pada masa selanjutnya. Ini menjadi Rahman untuk selalu berada di jalur pemikiran keagamaan yang bercorak rasional. Meskipun demikian, Rahman tidak mau dikungkung oleh satu mazhab tertentu.[[83]](#footnote-83)

Fazlur Rahman juga seorang intelektual yang memposisikan dirinya barisan *Neo-modernis*. *Neo-modernis* adalah aliran atau gerakan yang diartikan “paham modernitas baru”, *Neo-modernis* digunakan untuk memberi identitas pada kecendrungan pemikir Islam yang muncul dalam dekade terakhir yang berusaha menjembatani bahkan mengatasi pemikiran tradisionalisme dan modernisme. Artinya jika modernisme sangat *concern* terhadap rasionalisme, modernisme mencoba mengambil apa yang ditinggal oleh gerakan modernisme.

Di samping kemunculan *Neo-modernisme* karena tuntunan zaman yang kurang mendapat antisipasi oleh pemikiran keislaman yang sudah mapan secara historis.[[84]](#footnote-84) Pola pembaruan *Neo-Modernisme* yang dicanangkan oleh Rahman dapat disimpulkan dengan menggiring dua dimensi dan sekaligus hendak mengkompromikannya, yaitu antara tradisi dan modernitas. Menolak keduanya adalah tidak mungkin sama sekali, demikian juga menerima kedua tanpa kritisisme sama artinya dengan tidak melakukan pembaruan apapun. Oleh karena itu, mengingat target *Neo-modernisme* adalah pemecahan masalah-masalah aktual dan rekontruksi untuk masa depan secara utuh maka tidak dapat *Neo-modernisme* harus membekali dirinya dengan suatu perangkat metodologi yang tepat. Secara singkat dapat dijelaskan bahwa metodologi sistematis yang ditawarkan Rahman bertumpu pada gerakan ganda atau disebut dengan teori *Double Movement* sebagai berikut[[85]](#footnote-85) :

1. Penelaahan historis atas doktrin-doktrin Islam secara ilmiah dalam hal ni konteks sosio-kulturak adalah mutlak diperhatikan, karena untuk mendapatkan gagasan yang orisinal perlu dibedakan doktrin normative dan doktrin historis. Upaya ini dapat diakhiri setelah berhasil merekomendasikan misi Islam secara universal dan jika perlu secara khusus dalam beberapa aspeknya.
2. Kajian atas kondisi aktual yang berkembang lengkap dengan berbagai problematiknya dan kemudian merumuskan beberapa alternatif penyelesainnya dengan tetap berpijak pada gagasan sentral Al-Qur’an dan Sunnah. Demikian dalam pemikiran seorang Fazlur Rahman *Neo-modernis* menghasilkan sebuah metode atau teori yaitu *Double Movement* yang mendukung jalan pemikiran tersebut.
3. **Redaksional Hadis Mengucapkan Salam Terhadap Non Muslim**

Pada bab ini, diuraikan tentang hadis-hadis yang berkaitan salam terhadap non Muslim baik mengucapkan dan menjawab salam terhadap non Muslim. Dari data yang ditelusuri berdasarkan tematik yaitu sebagai berikut:

1. **Menjawab salam dari non Muslim dengan *wa’alaikum***

**حَدَّثَنَا ‌عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا ‌هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا ‌عُبَيْدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَنَسٍ: حَدَّثَنَا ‌أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ**

*“Telah menceritakan kepada kamu Utsman bin Abu Syaibah telah menceritakan kepada kami Husyaim telah mengabarkan kepada kami‘Ubaidullah bin Abu Bakr bin Anas telah menceritakan kepada kami Anas bin Malik radhiallahu‘anhu dia berkata: Nabi Shallallhu ‘Alaihi Wasallam bersabda:“Apabila ahli kitab menyampaikan salam kepada kalian, maka jawablah: wa’alaikum (dan keatasmu)”[[86]](#footnote-86)*

**حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدِ بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَرَّ يَهُودِيٌّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ السَّامُ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَدْرُونَ مَا يَقُولُ قَالَ السَّامُ عَلَيْكَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَقْتُلُهُ قَالَ لَا إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ**

*“Telah menceritakan kepada kami Muhammad bin Muqatil Abul Hasan. Telah mengabarkan kepada kami Abdullah telah mengabarkan kepada kami Syu’bah dari Hisyam bin Zaid bin Anas bin Malik mengatakan, aku mendengar Anas bin Malik mengatkan: seorang Yahudi melewati Rasulullah Shallallahu’alaihi wasallam dan mengucapkan Assamu ‘alaika’ (kiranya kalian tertimpa kematian) Maka Rasulullah Shallallahu’alaihi wasallam menjawab: “wa’alaika (Dan untukmu). Kemudian Rasulullah shallallahu’alaihi wasallam bertanya:“tahukah kalian apa yang diucapkannya? Dia telah mengatakan; ‘alaika(Semoga kalian tertimpa kematian).” Maka para sahabat menjawab;‘bagaimana kalau dia kami bunuh?‘Nabi menjawab:“jangan, jika ahlu kitab mengucapkan salam kepada kalian, jawablah; wa’alaikum (kepada kalian kematian)!”[[87]](#footnote-87)*

**و حَدَّثَنِي عَمْرٌو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ رَهْطٌ مِنْ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ بَلْ عَلَيْكُمْ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ قَالَتْ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ قَدْ قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ**

“*Dan telah menceritakan kepadaku ‘Amru An Naqid dan Zuhair bin Harb dan lafazh ini miliknya Zuhair ia berkata; Telah menceritakan kepada kami Suyfan bin ‘Uyainah dari Az Zuhri dari ‘Urwah dari ‘Aisyah ia berkata; “Serombongan orang-orang Yahudi minta izin untuk bertemu dengan Rasulullah Shallallahu’alaihi wasallam, lalu mereka mengucapkan: “Assamu‘alaikum (kematian bagimu).”Aisyah menjawab; ‘Bal ‘alaikumussam wal la’nah’ Maka Rasulullah Shallallahu’alaihi wasallam bersabda: “Ya, ‘Aisyah, sesungguhnya Allah Subhanahu Wa Ta’ala senang kelembutan dalam segala urusan.’ Kata ‘Aisyah; “Tidakkah engkau mendengar ucapan mereka?” Jawab beliau: “Ya, aku mendengarnya, bahkan telah ku jawab ; wa’alaikum”[[88]](#footnote-88)*

Hadis dari riwayat Imam Muslim disebutkan bahwa Allah menyukai sesuatu dengan kelembutan ketika Rasulullah SAW dihina oleh musuhnya dan Nabi SAW memberikan pengertian bahwasannya menghadapi musuh dengan kesabaran dan memberikan pengertian terhadap ‘Aisyah yang sedang marah dengan memberi penjelasan untuk menjawab salam dengan mengucapkan *wa’alaikum.* Hadis riwayat Bukhary dan Muslim sudah dipastikan keshahihannya oleh para ulama.

1. **Menjawab salam dari non Muslim dengan *‘Alaika’***

**حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَلَّمُوا عَلَيْكُمْ يَقُولُ أَحَدُهُمْ السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقُلْ عَلَيْكَ و حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقُولُوا وَعَلَيْكَ**

*“Telah menceritakan kepada kami Yahya bin Yahya, Yahya bin Ayyub, Qutaibah dan Ibnu Hujr alfazh ini miliknya Yahya bin Yahya. Berkata Yahya bin Yahya; telah mengabarkan kepada kami. Dan yang lainnya berkata; Telah menceritakan kepada kami Isma’il yatu Ibnu Ja;far dari ‘Abdullalh bn Dinar bahwa ia mendengar Ibnu‘Umar berkata : Rasulullah Shallallahu’alaihi wasallam bersabda:”Orang-orang Yahudi, bila mereka memberi salam kepadamu, maka salah seorang di antara mereka ada yang mengucapkan: Assamu’alaikum (semoga kematian bagi kalian). maka jawablah: “‘Alaika!” Dan telah menceritakan kepadaku Zuhair bin Harb; Telah menceritakan kepada kami ‘Abdur Rahman dari Sufyan dari ‘Abdullah bin Dinar dari Ibnu ‘Umar dari Nabi Shallallahu’alaihi wasallam dengan redaks yang serupa. Hanya saja dia berkata; “Maka ucapkanlah oleh kalian; “wa’alaika”[[89]](#footnote-89)*

Sama halnya dengan beberapa hadis diatas, hadis ini derajatnya shahih karena diriwayatkan oleh Imam Muslim. Para ulama berbeda pendapat tentang menyebutkan atau tidak menyebutkan huruf wawu dalam menjawab ucapan salam non Muslim karena perbedaan pandangan mereka mengenai riwayat yang lebih kuat diantara kedua riwatnya Ibn ‘Abd al-Barr menyebutkan dari Ibn Habib, jika diucapkan dengan huruf wawu berarti menyertakan kita didalanya. Ia memaparkan bahwa huruf wawu dalam redaksi seperti ini mengandung arti mengakui redaksi pertama dan mengaitkan redaksi kedua dengan yang pertama, seperti ucapan “Zaidun Katibun, fakultu: *washa’irun* artinya: Zaid adalah penulis, lalu aku mengatakan dan juga penyair. Ini berarti menetapkan kedua sifat itu pada diri Zaid. Ibn Batal menukilkan dari al-Katabi menyerupai apa yang dikatakan oleh Ibn Habib dia berkata, “riwayat orang yang meriwayatkannya dengan redaksi ‘alaikum tanpa hurus wawu adalah lebih baik dari pada riwayat yang menyebutkan huruf wawu, karena maknanya adalah “aku mengembalikan apa yang kalian katakan itu kepada diri kalian”, sebab dengan menyertakan huruf wawu maka maknaya menjadi “*’alaiya wa ‘alaikum”* (atasku dan atas kalian), karena huruf wawu adalah penggabung yang berfungsi menyertakan.[[90]](#footnote-90)

1. **Menjawab salam dengan *‘Alaika ma qulta* dari riwayat Tirmidzi yaitu :**

**حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ يَهُودِيًّا أَتَى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَقَالَ السَّامُ عَلَيْكُمْ فَرَدَّ عَلَيْهِ الْقَوْمُ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْرُونَ مَا قَالَ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ سَلَّمَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ قَالَ كَذَا وَكَذَا رُدُّوهُ عَلَيَّ فَرَدُّوهُ قَالَ قُلْتَ السَّامُّ عَلَيْكُمْ قَالَ نَعَمْ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَقُولُوا عَلَيْكَ مَا قُلْتَ قَالَ { وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ } قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ**

*“Telah menceritakan kepada kami Abdu bin Humaid telah menceritakan kepada kami Yunus dari Syaiban dari Qatadah telah menceritakan kepada kami Anas bin Malik bahwa seorang Yahudi datang kepada Nabi Shallallahu ‘alaihi wasallam serta para sahabatnya kemudian mengatakan ; Assamu’alaikum. Kemudian orang-orang menjawab. Lalu Nabi Shallallahu’alaihi wasallam bertanya: “Tahukah kalian apa yang ia katakan ini?” Mereka berkata; Allah dan Rasul Nya lebih mengetahui wahai Nabi Allah. Beliau berkata: “Tidak, akan tetapi ia mengatakan demikian dan demikian, tolong ringkuslah Yahudi dan diseret ke hadapan Rasulullah Shallallahu’alaihi wasallam. Beliau menginterogasinya dengan bertanya: “Apakah engkau mengatakan; Assamu’alaikum?”(kematian untuk kalian)? ia berkata; ya. Nabi Shallallahu’alaihi wasallam berkata di saat itu: “Apabila salah seorang dari Ahli Kitab mengucapkan salam kepada kalian maka katakanlah; ‘alaika ma qulta” (bahkan untuk mu yang kau ucapkan itu). Beliau membaca ayat: “Dan apabila mereka datang kepadamu, mereka mengucapkan salam kepadamu dengan memberi salam yang bukan ditentukan Allah untukmu.” (QS. Almujadillah ayat 8), Abu Isa berkata; hadis ini adalah hadis shahih.[[91]](#footnote-91)*

Hadis ini merupakan *asbabul nuzul* dari Al-Qur’an surat *al-Mujadalah* ayat ke delapan, pada ayat ke tujuh surat *al-Mujidalah* telah djelaskan bahwa segala bisikan, desas-desus dan pertemuan rahasia pasti Allah mengetahuinya. Maka orang yang beriman akan berhati-hati akan hal itu. Tetapi bagi orang-orang yang bersifat munaffiq, meskipun mereka telah diperingati supaya bergaul dengan jujur dan dlarang melakukan pembicaraan rahasia, namun mereka tetap melakukannya. Mereka selalu mencari berbagai jalan supaya kewibawaan Rasul SAW dapat dirusak. Dalam bisikan rahasia mereka ada tiga hal, 1) dosa, yaitu memfitnah, mengada-ada, membalas dendam, 2) permusuhan, diantaranya mengatur siasat untuk mengalahkan lawan. 3) menentang Rasul SAW. Hasil dari pembicaraan rahasia mereka adalah mereka sengaja menemui Rasul SAW bukan dengan maksud yang baik, melainkan karena hendak mempertontonkan kebenciannya dengan mengucapkan kata-kata yang pada dasarnya seperti member hormat, tetapi dalam batinnya berisi penghinaan dan kutukan yaitu dengan mengucapkan “Assamu’alaikum” seperti dalam hadis di atas.[[92]](#footnote-92)

1. **Menjawab salam non Muslim dari pesan:**

**حَدَّثَنَا يَحْي بِنْ بَشَر قَالَ : حَدَّثَنَا الحَكِمُ بْنُ المُبَارَكِ قَالَ : حَدَّثَنَا عِبَادُ (يَعْنِي ابْنِ عِبَادِ) عَنْ عَاصِمِ الأَحْوَلِ، عَنْ ابِي عُشْمَانِ النَّهْدي قَالَ : كَتَبَ ابُومُوسى إِلَى دِهْقَانِ يسْلِمُ عَلَيْهِ فِي كِتَابِهِ فَقِيْلَ لَهُ : أَ تُسْلِمُ عَلَيْهِ وَ هُوَ كَافِرٌ ؟ قَالَ : إِنَّهُ كَتَبَ إِلَيَّ فَسَلَمَ عَلَيَّ، فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ**

*“Telah menceritakan kepada kami Yahya bn Basyir ia berkata:“Telah mengabarkan kepada kami al-Hakim bin al-Mubarak ia berkata:“Telah mengabarkan kepada kami ‘Ibad (yakni Ibn ‘Ibad) dari Asim al-Ahwal dari Abi Uthman al-Nahdi ia berkata: “Abu Musa menulis surat kepada Dihqan , ia memberi salam dalam suratnya. Dikatakan kepadanya: “Apakah aku harus memberi salam sedangkan ia orang kafir?” dia berkata. “Sesungguhnya dia memberi salam dalam suratnya, maka aku menjawabnya.”*

Hadis ini di riwayatkan oleh Imam Bukhari yang berstatus hadis shahih dalam *al-Adab al-Mufrad* bab *Iza Kataba az-Ziimmi Fasallama, Yuradd’Alaihi* (Bab Apabila Kafir Zimmi Menulis Surat dengan Memberi Salam, Maka Dijawab Salalmnya). Dalam bab ini dimuatkan kisah yang sahih di mana Abu Musa al Asy-ari menulis surat kepada seorang padri (pendeta) lalu memberi salam dalam surat itu. Maka dia ditanya: “Adakah engkau member salam kepadanya, sedangkan dia Kafir?” jawab Abu Musa: “Dia telah menulis surat kepadaku dengan memberi salam, maka aku pun menjawabnya.”[[93]](#footnote-93)

Pendapat lain juga terdapat dalam kitab *Al-Atiq, (Kumpulan Fatwa Para Sahabat Nabi Shallallahu’alaihi wasallam).[[94]](#footnote-94)* Ibn Qayyim mengatakan, apabila ahl Kitab mengucapkan salam tanpa *Warahmatullahi* maka cukup menjawab dengan *Wa’alaikum* saja. Beberapa pendapat jumhur ulama mengatakan wajib untuk mejawab salam dari Ahl Kitab dan ada pula yang mengatakan tidak wajib menjawab salam kepada Ahl Kitab. Beliau berkata “*Jika* orang yang mendengar yakin bahwa yang diucapkan Ahl Kitab adalah “salamun ‘alaikum” dan ia tidak ragu akan hal itu maka wajib menjawab “wa’alaika salam” dan sungguh ini termasuk balasan yang adil.[[95]](#footnote-95)

Demikian salam sebagai suatu penghormatan yang baik maka balaslah salam tersebut dengan yang baik pula, meskipun pada saat non Muslim mengucapkan salam dengan lengkap dan sempurna maka menjawab dengan “*W*a’*alaikum”* saja. Hal ini dimana mendo’akan semoga salam kebaikan dari Non muslim akan kembali dengan kebaikan pula. Begitu juga ketika non Muslim memberikan salam yang dengan ucapan yang tidak baik maka membalas dengan “*Wa’alaikum”* juga. Sebagaimana dalam tuntunan Islam seperti pada hadis riwayat Bukhari dari jalur Aisyah, bahwasannya Allah SWT menyukai kelembutan dan ini memberikan gambaran bahwa Islam menyikapi celaan dari kaum Yahudi dengan kesabaran, kedamaian dan keramahan. Maka dengan menjawab “*Wa’alaikum”* adalah jalan yang adil.

1. **Hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim :**

**حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِيَّ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَبْدَءُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىبِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ، فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح و حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ ح و حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ سُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ وَكِيعٍ إِذَا لَقِيتُمْ الْيَهُودَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ وَفِي حَدِيثِ جَرِيرٍ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ وَلَمْ يُسَمِّ أَحَدًا مِنْ الْمُشْرِكِينَ[[96]](#footnote-96)**

**“***Telah menceritakan kepada kami Qutaibah bin Sa’id, telah Men- ceritakan kepada kami ‘Abdul ‘Aziz yaitu Ad Daraawardi dari Suhail dari Bapaknya dari Abu Hurairah bahwa Rasulullah Shallallahu ‘Alaihi Wasallam bersabda: “Janganlah kalian mendahului orang-orang Yahudi dan Nasrani memberi salam. Apabila kalian berpapasan dengan salah seorang di antara mereka di jalan, maka desaklah dia kejalan yang paling sempit.” Dan telah menceritakan kepada kami Muhammad bin Al Mutsanna; Telah menceritakan kepada kami Muhammad bin Ja’far; Telah menceritakan kepada kami Syu’bah; Demikian juga diriwayatkan dari jalur yang lain; Dan telah menceritakan kepada kami Abu Bakr bin Abu Syaibah dan Abu Kuraib keduanya berkakta; Telah menceritakan kepada Waki’ dari Suyfan; Demikian juga diriwayatkan dari jalur yang lain; Dan telah menceritakan kepadaku Zuhair bin Harb; Telah menceritakan kepada kami Jarir seluruhnya dari Suhail melalui sanad ini. Dan di dalam Hadis Waki’ disebutkan; ‘Apabila kalian bertemu dengan orang Yahudi, sedangkan dalam hadis Ibnu Ja’far dari Syu’bah dia berkata mengenai Ahl al-Kitab juga di dalam hadis Jarir dengan lafazh apabila kalian bertemu dengan mereka. (tanpa menyebutkan salah seorang diantara mereka.”*

1. **Mengucapkan salam ketika saat dalam majelis yang bersikan kaum musyrikin :**

**حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُو سَى أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مُعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِ يِّ عَنْ عُرْ وَ ةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَلَ أَخْبَرَ نِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ أّنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَكِبَ حِمَارًا عَلَيْهِ إِكَافٌ تَحْتَهُ قَطِيفَةٌ فَدَكِيَّةٌ وَأَرْدَفَ وَرَاءَهُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَهُوَ َيَعُودُ سَعْدَبْنَ عُبَادَةَ فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِالْخَزْرَ جِ وَذَلِكَ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ حَتَّى مَرَّ فِيهِ مَجْلِسٍ فِيهِ أَخْلَلطٌ مِنْ** **الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِ كِينَ عَبَدَةِ الْأَوْشَانِ وَالْيَهُودِ وَفِيهِمْ عَبْدُ ﷲِ بْنُ أُبَيٍّ أَنْفَهُ بِرِدَائِهِ شُمَّ قَالَ لَا تُغَبِّرُ و ا عَلَيْنَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ النَّبِيِّ ﷺ سُمَّ وَقَفَ فَنَزَ لَ فَدَعَاهُمْ إِلَى ﷲِ وَقَرَ أَ عَلَيْهِمْ الْقُرْآنَ فَقاَلَ عَبْدُ ﷲِ بْنُ أُبَيِّ ابْنُ سَلُو لَ أَيُّهَا الْمَرْءُ لاَ أَحْسَنَ مِنْ هَزَا إِنْ كَانَ مَاتَقُولُ حَقَّا فَلَا تُؤْذِنَا فِي مَجَالِسِنَا فَإِنَّا وَارْ جِعْ إِلَى رَحْلِكَ فَمَنْ جَاءَكَ مِنَّا فَقْصُص عَلَيهِ عَبْدُ ﷲِ بْنُ رَوَا حَةَ اغْسَنَا فِي مَجَالِسِنَا فَإِنَّا نُحِبُ ذَلِكَ فَاسْتَبَّ الْمُسْلِمُو نَ وَالْمُشْرِ كُو نَ وَالْيَهُودُ حَتَّى هَمُّو ا أَنْيَتَوَاشَبُو ا فَلَمْ يَزَلْ الَّبِيُّ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ شُمَّ رَكِبَ دَابَّتَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ أَيْ سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ يُرِيدُ عَبْدَ ﷲِ بْنَ أُبَيٍّ قَالَ كَزَا وَكَزَا قَالَ اعْفُ عَنْهُ يَا رَسُولَﷲ وَاصْفَحْ فَوَﷲِ لَقَدْ أَعْطَاكَ ﷲُ الَّزِي أَعْطَاكَ وَلَقَدْ اصْطَلَحَ أَهْلُ ااهَزِهِ الْبَحْرَةِ عَلَى أَنْ يُتَوِّ جُوهُ فَيُعَصِّبُو نَهُ بٍالْعِصَابَةِ فَلَمَّا رَدَّ ﷲُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّزِي أَعْطَاكَ شَرِ قَ بِزَلِكَ فَزَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ فَعَفَا عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ**

*“Telah menceritakan kepada kami Ibrahim bin Musa telah mengabarakan kepada kami Hisyam dari Ma’mar dari al-Zuhri dari ‘Urwah bin Zubair dia berkata; Telah mengabarkan kepadaku Usamah bin Zaid bahwa Nabi SAW mengendarai keledai milik belaiu, diatasnya ada pelana bersulam beludru Fadaki, sementara Usamah bin Zaid memmbonceng di belakang beliau ketika hendak menjenguk Sa’ad bin ‘Ubadah di Bani al-Haris al-Khazraj, peristiwa itu terjadi sebelum perang Badar, lalu beliau berjalan hingga melewati suatu majlis yang di majlis tersebut bercampur antara kaum Muslimin, orang-orang musyrik, para penyembah patung, dan orang-orang Yahudi, dan dalam majlis tersebut terdapat pula ‘Abdullah bin Ubay bin Salul dan ‘Abdullah bin Rawahah, saat majlis itu dipenuhi kepulan debu hewan kendaraan.’Abdullah bin Ubay menutupi hidungnya dengan selendang sambil berkata: “Jangan mengepuli kami dengan debu,” kemudian Nabi SAW mengucapkan salam kepada mereka lalu berhenti dan turun, Nabi SAW mengajak mereka menuju Allah sambil membacakan Al-Qur’an kepada mereka.’Abdullah bin Ubay bin Salul berkata kepada beliau: “Wahai saudara! Sesungguhnya apa yang kamu katakan tidak ada kebaikannya sedikit pun, bila apa yang kau katakan itu benar, maka janganlah kamu mengganggu kami di majlis ini, silahkan kembali ke kendaraan anda, lalu siapa saja dari kami mendatangi anda, silahkan anda bercerita padanya.” ‘Abdullah bin Rawabah berkata; “Wahai Rasullah, bergabunglah dengan kami di majlis ini karena kami menyukai itu hal itu.” Maka kaum Muslimin, orang-orang musyrik dan orang-orang Yahudi pun saling mencaci hingga hendak mereka hendak menyerang, Nabi terus menenangkan mereka hingga mereka semuanya diam, kemudian beliau naik kendaraan hingga masuk ke kediaman Sa’ad bin ‘Ubadah,lalu beliau bersabda:“Hai Sa’ad! Apa kau tidak mendengar ucapan Abu Hubab?” maksud beliau tentang ucapan ‘Abdullah bin Ubay. Belliau bersabda: “Dia telah mengatakan ini dan ini” Sa’ad berkata;“Maafkan dia wahai Rasulullah dan berlapang dadalah kepadanya, demi Allah, Allah telah memberi anda apa yang telah diberikan pada anda (dahulu). Penduduk telaga ini (penduduk Madinah) bersepakat untuk memilihnya dan mengangkatnya, namun karena kebenaran yang diberikan kepada anda itu muncul, sehingga menghalanginya (‘Abdullah bin Ubay) menjabat sebagai pemimpin, maka seperti itulah perbuatannya sebagaimana yang anda lihat.” Akhirnya beliaupun memaafkannya.”[[97]](#footnote-97)*

An-Nawawi berkata: “Sunnahnya, apabila melewati suatu perkumpulan yang didalamnya terdapat orang Islam dan orang kafir adalah mengucapkan salam dengan lafaz yang lebih umum namun yang dimaksud adalah orang Islam. Untuk pendapat ini, an-Nawawi berdalih dengan hadis bab ini, dan ini merupakan cabang dari larangan mengucapkan salam lebih dulu kepada orang kafir.[[98]](#footnote-98) Al-‘Abari berkata, “Tidak ada kontradiksi antara hadis Usamah yang menyebutkan ucapan salam Nabi Muhammad SAW, kepada orang-orang kafir yang sedang bersama dengan orang-orang Islam dengan hadis Abu Hurairah yang melarang mengucapkan salam.[[99]](#footnote-99)

1. **Hadis cara menulis surat kepada non Musliim yaitu dengan *Bismillahlirrohmanirrohim***

**حَدَّثَنَ مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ ﷲِ أَخْبَرَنَا بُونُسُ عَنْ الزُّ هُرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ ﷲِ بْنُ عَبْدِ ﷲِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرُهُ أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَكَانُوا تُجَّارًا بِالشَّأْمِ فَأَتَوْهُ فَزَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ شُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُو لِ ﷲ ﷺ فَقُرِ ئَ فَإِذَا فِيهِ** **بِسْمِ ﷲِ الرَّ حْمَنِ الرَّ حِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ ﷲِ وَرَسُو لِهِ إِلَى هِرَ قْلَ عَظِيمِ الرُّ ومِ السَّلَمُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ[[100]](#footnote-100)**

“*Telah menceritakan kepada kami Muhammad bin Muqatil Abu al-Hasan telah mengabarkan kepada kami ‘Abdullah telah mengabarkan kepada kami Yunus dari al-Zuhri dia berkata;’Ubaidullah bin Abdullah bin ‘Utbah bahwa Ibnu Abbas telah mengabarkan kepadanya bahwa Abu Sufyan bn Harb telah mengabarkan kepadanya bahwa Herakliu (raja Ramawi) pernah mengutusnya kepada sekelompok orang-orang Quraisy yaitu para pedagang di Syam, setelah itu para pedangan tersebut menemuinya- lalu perawi menyebutkan riwayat hadis, dia berkata; “Kemudian Heraklius meminta surat Rasulullah SAW, ketika dibaca ternyata di dalamnya tertulis “Bismillahirrohmanirrohim” (dengan nama Allah yang maha pengasih maha penyayang), dari Muhammad hamba Allah dan Rasul- Nya kepada Heraklius raja Ramawi, salam kesejahteraan bagi orang yang mengikuti petunjuk, amma ba’du.”*

Nabi Muhammad SAW mengirim surat kepada raja Heraklius ketika Pada akhir tahun 6 H, Romawi berhasil mengalahkan Persia. Pasca perang inilah Nabi Muhammad mengirimkan surat dakwah kepada dua penguasa tersebut.[[101]](#footnote-101) Nabi Muhammad mengutus Dihyah bin Khalifah al-Kalbi, seorang sahabat yang gagah dan cerdas, untuk dikirim kepada Heraklius yang sedang berada di Kota Dimsha, Iliya, Baitul Maqdis Palestina. Dihyah meminta Harits bin Abi Syammar al-Ghassani, wakil raja di Ghassan Irak, untuk membawanya menghadap Heraklius, tetapi Harits tidak dapat memenuhi permintaan itu. Harits mengutus Adi bin Hatim untuk menemani Dihyah menghadap Heraklius.[[102]](#footnote-102)

Hadis di atas menunjukkan bahwa pada saat Nabi Muhammad SAW mengirim surat terdapat pula mengucapkan *Bismillahirrohmanirrohim* pada awal pembuka atau permulaan pada surat tersebut telah menjadi kebiasaan masyarakat Arab yaitu menjunjung nilai tinggi ketuhanaan Islam dan menyebutkan nama Muhammad yang menunjukkan kedudukan Nabi Muhammad SAW adalah yang paling mulia sebagai utusan Allah SWT kepada raja Heraklius. Sedangkan terdapat salam bagi orang yang mengikuti petunjuk ialah ungkapan salam yang bermaksud yang ditulis mengandung sebagai ajakan agar mengikuti ajaran Allah SWT dan mengikuti petunjuk Islam. Hal ini menimbulkan spekulasi bahwa boleh mengucapkan salam terhadap non Muslim dalam surat, namun perlu juga dicermati secara lebih lanjut. Seperti yang dikatakan oleh Ibn Hajar : “Tentang bolehnya memberi salam secara mutlak perlu dicermati lebih lanjut, seperti yang ditunjukkan oleh hadis ini adalah salam yang bersifat terbatas, sebagaimana disebutkan dalam riwayat terdapat keselamatan dilimpahkan kepada orang yang berpegang teguh dalam kebenaran.”[[103]](#footnote-103)

Demikian penjelasan redaksi hadis dalam menjawab dan mengucapkan salam terhadap non Muslim sebagaimana memiliki latar belakang pada situasi dan kondisi tertentu yang dimana akan diteliti dan di bahas pada halaman selanjutnya*.*

**BAB IV**

**MENGUCAPKAN SALAM DALAM TEORI DOUBLE MOVEMENT**

1. **Aplikasi Teori Double Movement Dalam Memahami Hadis**

Demikian hadis yang berkaitan di atas, ada enam aspek yang dibahas dalam memahami pikiran Rahman terkait kunci paradigmitis. Enam aspek tersebut ialah pewahyuan dan konteks sosio- historis, *the ideal and the contingent*, keadilan sosial *(social justice),* prinsip moral, kehati-hatian dalam penggunaan hadis, dan menautkan masa lalu dan masa sekarang *(linking the past and the present).[[104]](#footnote-104)* Salah satu aspek dari ke enam tersebut ialah *Double Movement,* yang mana teori tersebut merealisasikan antara masa lalu dan masa sekarang. Merealisasikan antara normative tradisi dan kebutuhan serta tantangan masyarakat muslim kontemporer.

Pembaharuan yang mereka anjurkan masih memiliki staf yang sangat sedikit, sehingga kemungkinan penafsiran mereka masih berdasarkan teks. Akibatnya, banyak dari manifestasi lahiriahnya yang lemah dan tidak mampu mengatasi masalah yang dihadapi masyarakat kontemporer. Seperti pada abad pertengahan, para akademisi yang memeluk Alquran dan hadis sebagai sumber muatan teologis mengalami proses ijtihad dan menghapuskan segala jenis taqlid, termasuk menolak qiyas. sehingga implikasinya mereka menurut Rahman, secara subtantif hadis dan al- qur’an terjebak dalam penafsiran menurut yang tertulis dalam Al-Qur’an dan sunnah.[[105]](#footnote-105)

Al-Qur’an dan hadis adalah landasan perbuatan di dunia ini *(for action in this world).* Keduanya menjadi petunjuk bagi manusia dalam mengatur perilaku manusia di dunia dengan sesamanya sehingga regulasi yang dimaksud tegas Rahman berkaitan dengan esensi sesuatu. Pada sejarah abad pertengahan menurut Rahman, “regulasi bukan pada esensi”, tetapi pada “objek pengalaman konkrit manusia”.

Pengalaman kemanusiaan menjadi tujuan pada dirinya sendiri.[[106]](#footnote-106) Dengan ini mencoba untuk mengaplikasikan teori Rahman untuk mengantisipasi persoalan kedua hadis mengucapkan dan menjawab salam dari non Muslim sehingga mampu menjawab persoalan yang muncul dengan perspektif mumpuni. Dalam pergerakan teorinya dikenal dengan gerakan ganda yaitu gerakan pertama dari situasi sekarang ke masa lalu.

Gerakan pertama *(flash back)* ini diikuti dengan dua tahapan. Tahapan pertama yaitu pemahaman atau makna dari situasi atau problem historis makna hadis tersebut. Pemahaman tersebut tentunya diiringi dengan pengkajian seluruh situasi latar yang berada di pada zamannya saat itu. Tahapan kedua, menggeneralisasi tanggapan-tanggapan tersebut menjadi pernyataan dengan tujuan moral sosial luas yang dapat ditarik dari teks-teks tertentu dalam konteks sejarah sosio-historis dan ratio legis (ilat hukum) yang sering dinyatakan. Sehingga pada langkah pertama merupakan pemaham teks hadis dan melibatkan langkah kedua untuk menghasilkan kesimpulan sebagai jawaban yang spesifik.

Oleh karena itu, pada gerakan pertama ini adanya penafsiran situasional pada hadis-hadis hukum yang ditafsirkan dalam konteks dan perspektif historis yang tepat. Hadis-hadis ini harus dipandang sebagai suatu masalah yang harus ditinjau ulang dan bukan sebagai hukum yang sudah siap saji atau sudah jadi (*ready made law)* yang mana harus di terapkan secara langsung. Penafsiran situasional atau historis dalam bentuk ini akan membuat kaum Muslim dapat menyimpulkan norma-norma darinya yakni hadis untuk kepentingan kebutuhan zamannya melaui suatu teori etika yang memadai dan pertumbuhan kembali hukumnya.[[107]](#footnote-107) Konsep penafsiran historis diistilahkan bagi Rahman sebagai *pemahaman yang tepat* dan *pemahaman yang hidup* terhadap hadis yang menggugat terhadap kalangn doktrin yang menganggap hadis maupun Al-Qur’an sebagai *project texts* yaitu dalil-dalil ke agamaan (nash) yang berharga mati.[[108]](#footnote-108)

1. ***Asbabul Wurud* Hadis**

Setelah Nabi Muhammad hijrah ke kota Madinah dan menjadi penguasa politik, dia mendeklarasikan adanya jaminan keselamatan kepada orang-orang yang berbeda agama. Kebijakan Nabi ini termuat dalam satu dokumen sejarah Islam yang disebut dengan Piagam Madinah. Piagam Madinah adalah perjanjian yang ditetapkan oleh Nabi Muhammad SAW setelah hijrah ke Madinah antara kaum Muhajirin, Ansar dan kaum Yahudi Madinah, Jaminan keselamatan atas non Muslim dalam Islam dikenal dengan konsep Ahl Dzimmah. Pemerintahan Islam memberikan perlindungan bagi penganut agama lain dengan cara menarik jizyah, sejenis pajak kepala Tindakan ini menjadi standar perlakuan Islam terhadap kaum Yahudi dan Kristen, yang selanjutnya dikenakan juga kepada penganut agama-agama lain.[[109]](#footnote-109)

Piagam Madinah ini, menurut Ibn Hisyam, adalah hal pertama yang dilakukan oleh Nabi Muhammad SAW. di Madinah, di mana di dalamnya terdapat kesepakatan antara kaum Muhajirin dan Anshar serta kesepakatan damai dengan orang-orang Yahudi. Ibn Hisyam mendokumentasikan teks perjanjian tersebut secara lengkap dalam kitabnya al-Sirah al-Nabawiyyah.[[110]](#footnote-110) Adapun butir-butir perjanjian tersebut :

1. Orang-orang Yahudi Bani Auf adalah satu umat dengan orang-orang mukmin. Bagi orang-orang Yahudi agama mereka dan bagi orang-orang Muslim agama mereka, termasuk pengikut-pengikut mereka dan diri mereka sendiri. Hal ini juga berlaku bagi orang-orang Yahudi selain Bani Auf.
2. Orang-orang Yahudi berkewajiban menanggung nafkah mereka sendiri, begitu pula orang-orang Muslim.
3. Mereka harus bahu- membahu dalam menghadapi musuh yang hendak membatalkan piagam perjanjian ini.
4. Mereka harus saling menasehati, berbuat bijak dan tidak boleh berbuat jahat.
5. Tidak boleh berbuat jahat terhadap seseorang yang sudah terikat dengan perjanjian ini.
6. Wajib membantu orang yang dizhalimi.
7. Orang-orang Yahudi harus berjalan seiring dengan orang-orang Mukmin selagi mereka terjun dalam kancah perperangan.
8. Yastrib adalah kota yang dianggap suci oleh setiap orang yang menyetujui perjanjian ini.
9. Jika terjadi sesuatu ataupun perselisihan di antara orang-orang yang mengakui perjanjian ini, yang dikhawatirkan akan menimbulkan kerusakan, maka tempat kembalinya Allah SWT dan Muhammad SAW.
10. Orang-orang Quraisy tidak boleh mendapat perlindungan dan tidak boleh ditolong.
11. Mereka harus tolong menolong dalam menghadapi orang yang hendak menyerang Yastrib.
12. Perjanjian ini tidak boleh dilanggar kecuali memang dia orang yang dzhalim atau jahat. [[111]](#footnote-111)

Inti dari perjanjian damai tersebut adalah, di antaranya, saling membantu dan menjaga kota Yatsrib (sekarang Madinah) dari serangan luar, tidak saling memusuhi dan merendahkan, persamaan hak dan kewajiban, kesetaraan sosial, dan kebebasan beragama.[[112]](#footnote-112)

Pada Hadis dari jalur Abu Hurairah tentang larangan mengucapkan salam adalah pengecualian dari kaedah umum yang membolehkan, Nabi Muhammad SAW dan kaum Muslimin yang hidup dengan kaum Yahudi dan Bani Qainuqa’, Bani Nadir, dan Bani Quraizah di Madinah telah menyepakati perjanjian tersebut. Namun ketiga suku yang terbesar dari kaum Yahudi tersebut yaitu Bani Qainuqa’ memiliki dendam kedengkian yang besar terhadap kaum Muslimin. Bahkan Bani Qainuqa’ makin menjadi-jadi dalam membuat onar, mengolol-olok, mengejek, dan mengganggu wanita muslimah dengan menyingkap kerudung yang menutupi wajahnya hingga tersingkap auratnya, sehingga ketika ada seorang laki-laki Muslim yang berada disana menolong wanita Muslim tersebut pun terbunuh oleh kaum Yahudi tersebut. Kejadian ini disebarluaskan orang-orang Muslim kepada sesamanya, dan mereka pun siap untuk menyerang orang-orang Yahudi Bani Qunaiqa’.[[113]](#footnote-113)

Pada saat itu kesabaran Nabi Muhammad SAW sudah habis. Terlebih butir-butir perjanjian yang telah disepakat antara kaum Muslim dan kaum Yahudi, tetapi orang-orang Yahudi yaitu Bani Qunaiqa’ membuat sejarah mereka dengan pengkhianatan dan pelanggaran janji yang ternyata tidak jauh dari tabiat mereka yang lama, sehingga Nabi Muhammad SAW memiliki sikap tegas dalam menghadapi situasi tersebut yaitu tidak mengucapkan salam terhadap mereka. Nabi Muhammad SAW memerintahkan agar kaum Yahudi untuk meninggalkan Madinah, maka mereka pergi ke perbatasan Syam.

Pada kesimpulannya perlawanan orang-orang Yahudi kepada Nabi mulai nampak jelas setelah sebelumnya sebagian dari mereka ada yang pura-pura simpati bahkan menggunakan identitas sebagai seorang muslim.[[114]](#footnote-114) Ketidakharmonisan ini terus berlanjut hingga memicu konflik berkepanjangan antara orang Islam dan non-muslim. Fazlur Rahman menyimpulkan bahwa pengalaman Nabi dan kaum Yahudi pada periode Madinah benar-benar getir. Meski Nabi telah membuat perjanjian damai dengan mereka, tetapi faktanya mereka bukan teman yang tulus dan terpercaya. Mereka lebih memilih mendukung orang Mekkah dibanding Nabi dan umat Islam.[[115]](#footnote-115)

Dalam hadis Aisyah dan hadis Ibnu Umar, selain itu ada yang berbeda dengan hadis Anas yang menggunakan lafaz tunggal ‘Alaika, ada yang mengatakan bahwa itu tidak diartikan sebagai celaan, tetapi mendo’akan kematian yang pasti terjadi. Oleh karena itu, sebagai jawabannya beliau menjawab, *Wa’alaikum*) dan semoga pula menimpa kalian). Maksudnya, kematian pasti menimpa kami dan juga kalian, sehingga do’a menjadi tidak ada gunanya. Al-Qadhi Iyadh tampaknya memiliki pandangan seperti itu, dan implikasi ini juga terjadi dalam percakapan tentang meminta izin. Juga orang yang mengucapkan **السّأم** dengan huruf hamzah yang bermakna **السّامة** (bosan), yang artinya mendoakan agar bosan terhadap agama dan ini bukan sebagai ungkapan jelas dalam mencela.[[116]](#footnote-116)

Dari *Asbabul Wurud* di atas, maka perlunya pemahaman hadis dari dua sisi yaitu tekstual dan kontekstual. Dalam sejarah, Nabi Muhammad SAW berperan dalam banyak fungsi seperti sebagai Rasulullah, kepala negara, pimpinan masyarakat, panglima dan pribadi. Dengan demkian, hadis yang merupakan sesuatu yang berasal dari Nabi Muhammad SAW mengandung petunjuk yang pemahaman dan penerapannya perlu dikaitkan dengan peran Nabi tatkala hadis itu terjadi.[[117]](#footnote-117) Oleh Karena itu pentingnya memahami latar belakang suatu hadis dengan pemahaman tekstual dan kontekstual. Dalam pemahaman *Asbabul Wurud* suatu hadis, teori *Double Movement* memahami suatu teks dari segi tekstual dan kontekstual berdasarkan konteks masa dan makna historis dalam pemahaman tersebut.

1. **Pemahaman Tekstual Hadis**

Kata Tekstual berasal dari kays teks naskah yang berupa kata-kata asli dari pengarang, atau kutipan dari kitab suci untuk pangkal ajaran atau alasan, bahan tertulis untuk dasar memberikan pelajaran.[[118]](#footnote-118) Ketika menafsirkan sebuah hadits, seseorang harus memahami dan mengklarifikasi maknanya berdasarkan teks saat ini tanpa menyimpang dari makna yang dimaksud teks tersebut.[[119]](#footnote-119) Pemahaman tekstual dapat dilakukan apabila sebuah hadis telah dihubungkan dengan latar belakang historisnya, akan tetapi tetap menuntut pemahaman sesuai dengan redaksi yang tertulis pada teks hadis tersebut.[[120]](#footnote-120)

Ini artinya implementasi hadis diterapkan sesuai dengan hukum yang disebutkan dalam hadis. Seperti pada hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim haram hukumnya bagi sebagian pendapat ulama karena berpegang kepada nash apa adanya. Jika dilihat alasan ini berdasarkan latar perperangan antara umat Muslim dan non Muslim sehingga melarang atasnya untuk mengucapkan salam kepada kaum yang telah mencela Nabi Muhammad SAW. Begitu juga salam adalah perintah syar’i dalam Al-Qur’an untuk menyebarkan salam sehingga mendo’akan non Muslim atas keselamatan dan kesejahteraan kepada Allah SWT tidak diperbolehkan karena non Muslim merupakan kaum musyrik yang tidak beriman kepada Allah SWT.

Seperti halnya argumen Syekh Mansur Ali Nashif tentang menjawab salam kepada non-Muslim lebih kuat daripada argumen Quthb atau Ibnu Katsir, ketika berbicara mengucapkan salam dengan non-Muslim secara langsung (lqa'al-salam). Menurut Syekh Mansur Ali Nasif, larangan yang terlihat dalam hadits Abu Hurairah r.a. tidak diharamkan melainkan makruh, dan bahkan bisa menjadi mubah jika salam yang disampaikannya membawa manfaat dan terhindar dari bahaya.[[121]](#footnote-121) Dalam kitab *Sharah Shahih Muslim*, Menurut Imam Nawawi, para ulama memiliki pandangan yang berbeda tentang cara mengucapkan salam kepada ahl Kitab.

Imam Nawawi dan para ulama sepakat bahwa tidak pantas untuk memulai salam kepada Ahl Kitab dan menjawab salam mereka dengan "wa'alaikum" atau "alaikum.".[[122]](#footnote-122) Al-Husain al-Bagawi dalam kitabnya *Al-Tahzib fi Fiqh al-Imam al-Syafi’i* melarang menyapa non-Muslim serta membalas salam mereka. Salah satunya, Ibnu Kasir, mengartikulasikan pandangan yang tampak diskriminatif. Beliau mengatakan bahwa hadits ini melarang untuk mengagumi dan menghargai non-Muslim di atas Muslim karena pada dasarnya merekahina, rendah, dan sengsara*.*[[123]](#footnote-123)

1. **Pemahaman Kontekstual Hadis**

Kontekstual di sisi lain, berasal dari istilah konteks dan mengacu pada bagian dari deskripsi atau pernyataan yang dapat memperjelas atau mendukung makna keadaan suatu kejadian.[[124]](#footnote-124) Memahami teks secara kontekstual melibatkan pemusatan perhatian pada tanda-tanda makna selain interpretasi literal teks.

SyuhudiiIsmaillmenyimpulkannkontekstualldengannpengertianpemahaman maknaayanggterkandunggpadaanash.[[125]](#footnote-125) Kontekstual pada hadis mengucapkan salam terhadap non Muslim dapat dipahami lebih dalam ketika menghadapi persoalan baru. Seperti pada fenomena pergaulan modern agar dapat diterapkan maka dijelaskan dengan makna penghormatan antar umat beragama, namun tanpa meninggalkan hakikat nash itu sendiri.Pada pandangan Mahzab Hanafi memberi salam kepada non Muslim tidak dibenarkan, hal ini disandarkan pada dalil hadis yang diriwayatkan Imam Muslim mengatakan bahwa “*Jangan kamu mulakan ucapan salam kepada orang Yahudi dan Nasrani. Apabila kamu bertemu dengan mereka di suatu jalan hendaklah kamu jadikan mereka di jalan yang sempit.”* Akan tetapi ada pula sebahagian ulama Mazhab Al-Hanafi, 'Alqamah dan Al-Nakhai berpendapat dibolehkan untuk memberi salam kepada mereka jika terdapat keperluan yang mendesak seperti jika mereka adalah kerabat kepada orang Muslim atau jiran.[[126]](#footnote-126) Sebahagian ulama Mazhab Al-Maliki dan sebahagian ulama Mazhab Al-Syafi’i mengatakan memberi salam kepada mereka adalah makruh sahaja bukannya haram,[[127]](#footnote-127) sedangan pada hukum menjawab salam beberapa pendapat mengatakan seperti, mazhab Al-Syafie dan Al-Hambali berpendapat bahawa menjawab salam orang bukan Islam adalah wajib.[[128]](#footnote-128)

Ibn Al-Qayyim berpendapat bahawa jika seorang Muslim percaya bahawa orang bukan Islam memberikan kepadanya dengan ikhlas, dia dibenarkan untuk menjawabnya dengan lafaz Wa'alaikumussalam. Tetapi jika dia yakin salam yang diberikan itu adalah sebagai ejekan ataupun dia kurang pasti sama ada ia ejekan atau sebaliknya, maka dia perlu menjawab dengan Wa'alaikum sahaja.[[129]](#footnote-129) Sedangkan bagi orang yang diberi salam, wajib baginya menjawab salam tersebut dengan segera. Begitu juga salam yang tertulis di kertas dan salam orang yang gaib.[[130]](#footnote-130)

Gaib yang dimaksud jika seperti di zaman sekarang maka seperti ucapan salam dalam media sosial yang mana bentuk pengucapan salam dilakukan baik secara lisan maupun tulisan. Terlepas dari salam terhadap sesama Muslim, maka hukum Islam pun berlaku bagi mengucapkan dan menjawab salam terhadap Non Muslim. Beberapa pendapat ulama berbeda pendapat dalam menanggapi hal ini terlebih dari segi mahzab yang menentukan fiqih yang berlaku tersebut. Seperti pada pendapat mahzab Syafi’i, memberi salam kepada mereka (*Ahl Dzimmah)* hukumnya haram, tetapi menjawabnya adalah wajib dengan perkataan *”Wa’alaikum” saja.* Kebanyakan ulama salaf membolehkan kita memberi salam kepada orang kafir.[[131]](#footnote-131)

Berangkat dari pendapat ulama, dalam membahas suatu hadis perintah dan larangan Nabi Muhammad, pemikiran Syuhudi Ismail sebagai tindak analisis lebih lanjut yaitu hadis yang bersifat tekstual temporal dengan alasan, Menurut Syuhudi, pembatasan hadis tidak selalu bersifat mutlak bahkan bisa bersifat sementara (Temporal), yaitu adanya dispensasai dan hanya berlaku pada ikatan masa waktu keadaan tersebut tentunya dengan pemahaman tertentu pada *Asbabul Wurud* hadis tersebut sedangkan hukumnya dapat diubah dalam keadaan-keadaan tertentu yang diakui oleh ulama seperti penjelasan diatas.

Maka dari itu situas hadissyanggmenyatakannlarangannmengucapkann

dan menjawabbsalammdariinonnMuslimmpada awalnya situasi yang tidak suportif dari kaum Yahudi dalam perjanjian damai antara umat Muslim dan kaum Yahudi. Pengingkaran janji kaum Yahudi membuat situasi keduanya menjadi tidak harmonis dan sikap kaum Yahudi tidak dapat dijanjikan karena telah mencela Nabi Muhammad SAW serta mengganggu kaum Muslim lainnya, sehingga membuat situasi menjadi tegang dan terjadi perperangan. Tentu saja sikap Nabi Muhammad SAW ketika itu sangat realistis, mengingat pelarangan tersebut diucapkan beliau dalam kondisi perang, saat bertemu atau berpapasan dengan kaum Yahudi, Alasan inilah Nabi Muhammad SAW melarang mengucapkan salam terhadap non Muslim dan menjawab salam dari non Muslim dengan ‘Wa’alaikum’.

Gerakan kedua, proses berangkat dari pandangan umum ke pandangan khusus yang harus dirumuskan dan direalisasikan sekarang, yakni yang umum harus diwujudkan dalam konteks sosio historis konkret sekarang.[[132]](#footnote-132) Dalam merumuskan terhadap konteks sekarang, tentunya memerlukan kajian dannanalisissdari berbagaiiunsurrkomponennsehinggaadapat menemukan jawaban prioritas yang adil dan tetap mengimplementasikan hadis mengucapkan dan menjawab salam dari non Muslim. Unsur komponen tersebut perlunya dicermati secara teliti karena dua relasi latar belakang masa lalu dan masa sekarang tentunya berbeda. Latar belakang bukan hanya sekadar *Asbabul Wurud* saja, melainkan analisis komponen khusus setting sosial masyarakat Arab dimana munculnya dalil hadis tersebut.

Unsur komponen tersebut menelaah historis teks untuk mencari nilai-nilai universal seperti yang dikemukakan Rahman yaitu *ideal moral,* dan *legal spesifik*. Ideal moral berlaku sepanjang masa dan tidak berubah-ubah, karena ideallmoral adalahhtujuanndasarrmorallmakna pesan yang disampaikan dalam dalil hadis. Sedangkan legal spesifik adalah ketentuan hukum yang diterapkan secara khusus.[[133]](#footnote-133) Hal ini melihat pada hadis larangan mengucapkan dan menjawab salam dari non Muslim tetap mengacu pada sunnah Nabi Muhammad SAW sebagai ideal moral dan dipertimbangkan ketika pada konteks sosio histori sekarang yaitu keadaan yang menuntut toleransi beragama seiring kemajuan zaman.

Berdasarkan historis-sosio di atas, dalam teori Rahman terdiri dari tiga tahap yang saling berhubungan. Pertama,pemahaman terhadap proses sejarah yang dengan itu Islam mengambil bentuknya. Kedua, analisis terhadap proses tersebut untuk membedakan prinsip-prinsipnya yang esensial dari formasi-formasi umat Islam yang bersifat particular sebagai hasil kebutuhan mereka yang bersifat khusus. Ketiga,pertimbangan terhadap cara yang terbaik untuk mengaplikasikan prinsip-prinsip esensial tersebut.[[134]](#footnote-134) Hal ini setelah mengetahui histori teks disebabkan kondisi sosial teks jauh berbeda dengan pembaca, baik sosial dan kemasyarakatan, maka setelah pemahaman dapat masuk ke dalam proses pengaplikasian.[[135]](#footnote-135)

Pada tahapan ketiga inilah proses gerakan kedua *Double Movement* yaitu mempertimbangkan nilai-nilai prinsip dalil hadis untuk menentukan ideal moral dan legal spesifik sehingga dapat di implementasikan nilai-nilai hadis tersebut dengan bentuk penyelesaian yang adil serta menentukan pemahaman kepada pandangan khusus guna menghasilkan jawaban yang siginifikan sesuai kontekstualisasi histori dan sosio sekarang Maka dari itu, tahapan ketiga ini dilanjutkan pada pembahasan selanjutnya yaitu Relevansi kontekstualisasi hadis tersebut terhadap etika pergaulan modern.

1. **Relevansi Kontekstualisasi Hadis terhadap Etika Pergaulan Modern**

Kontekstual hadis pada dasarnya merupakan satu upaya agar hadis tetap relevan dan dapat terealisasikan di era sekarang, terutama hadis-hadis yang terkait dengan persoalan muamalah atau etika pergaulan modern (fenomena pengucapan salam). Dalam hal ini gerakan kedua dari teori *Double Movement* mempunyai peran yang signifikan dalam memahami hadis larangan mengucapkan salam dan menjawab salam dari non Muslim. Perbedaan ini tentunya harus dibawa secara bersama-sama, yaitu hidup dengan modernitas dan tetap menjaga spiritual. Dalam keseimbangan ini, seseorang harus memiliki pengetahuan mendalam tentang kebutuhan dan pengaruh krisis kemanusiaan di zaman sekarang. Ruang lingkup modernitas seorang Muslim harus menghadapi dengan pengetahuan teologi ataupun evolusi perubahan zaman dan stabilitas Al-Qur’an dan hadis sebagai landasan yang menjadi nilai utama atau esensi.

Untuk itu diperlukan sikap kritis berkaitan dengan semua jenis dan aspek pengetahuan tersebut.[[136]](#footnote-136) Rahman mencoba mengkompromikannya sesuai dengan situasi dan konteks yang dilingkupinya.[[137]](#footnote-137) Fase ini juga merupakan hasil dari pemahaman dan interpretasi gerakan pertama. Jika hasil pemahaman dalam aplikasi ini tidak berhasil,maka akan sulit dalam menilai situasi sekarang dengan tepat. Hal ini tidaklah mungkin bahwa sesuatu yang dulu bisa direalisasi dalam tatanan spesifik di masa lampau namun tidak bisa di realisasikan dalam konteks sekarang, agar dengan mempertimbangkan perbedaan dalam hal-hal spesifik di situasi sekarang. Dimana ungkapan “mempertimbangkan perbedaan dalam hal-hal spesifik seperti situasi sekarang” meliputi baik pengubahan aturan-aturan dari masa lampau sesuai dengan situasi yang telah berubah di masa sekarang (asalkan pengubahan ini tidak melanggar prinsi-prinsip dan nilai-nilai umum yang berasal dari masa lampau) dan pengubahan situasi sekarang.[[138]](#footnote-138)

Demikian teori yang dikemukan Fazlur Rahman membawa pandangan acaun logis yaitu arah dan cara baru dalam memaham hadis Nabi Muhammad SAW agar lebih progresif dan dinamis. Seperti pada hadis larangan mengucapkan dan menjawab salam dari non Muslim setelah beranjak dari pemahaman gerakan pertama maka kontekstualsasi dalam penelitian ini adalah ketika dalam situasi etika pergualan modern. Hal yang tak luput dari modernitas ialah bersifat liberal. Namun seperti yang telah dijelaskan di atas untuk dapat mewujudkan keseimbangan antara modernitas dan spiritual ialah mula-mula mengetahui kebutuhan situasi modern saat ini.

Ketika krisis modernitas dilihat dari segi historis-sosio sesuai teori Rahman, maka tuntutan setting masyarakat saat ini jelas berbeda dan telah berubah. Keadaan yang semakin maju menuntut adanya kebebasan dalam beragama dan pemikiran terbuka agar menjunjung toleransi beragama. Sejarah membuktikan Islam telah lama melakukan penerapan kehidupan damai dalam beragama. Relevansi kontekstualisasi hadis ini terletak pada etika atau adab umat Muslim ketika bermuamalah atau bergaul dengan non Muslim. Seperti pada dalil hadis dalam menjawab salam non Muslim dengan *Wa’alaikum* seyogyanya adalah jawaban yang adil menurut pendapat ulama. Adapula sebagian ditinjau dari segi pendapat ulama dan para sahabat ntuk menjawab salam dari non Muslim sesuai dengan ucapannya.

Ibnu ‘Abbas, diriwayatkan pernah mengatakan, “Siapapun makhluk Allah yang mengucapkan salam kepadamu maka jawablah sekalipun beragama Majusi.”[[139]](#footnote-139) Melihat fenomena menjawab salam dari non Muslim dalam hubungan lingkup pertemanan atau pergaulan, menurut Angelina Tampubolon, ia telah terbiasa mengucapkan Assalammu’alaikum terhadap teman-teman Muslimnya baik dalam dialog tatap muka maupun secara tertulis. Baginya mengucapkan salam Assalammu’alaikum adalah hal yang baik ketika akan memulai komunikasi dengan umat Muslim.[[140]](#footnote-140)

Lalu menurut Laurent Sheren Nugroho, ia sering mengucapkan Assalammu’alaikum pula terhadap teman Muslimnya, bahkan keadaan beliau yang mengucapkan salam tersebut sering dilakukannya ketika mengirim pesan atau via telepon. Menurutnya, mengucapkann salam Muslim maknanya sama (untuk salam) hanya yang membedakan dalam bahasa nya saja (dalam versi salam non Muslim) dan bukan suatu jadi permasalahan.[[141]](#footnote-141) Begitu, juga dengan Andika Sitanggang yang mengucapkan salam apabila ada orang tua yang Muslim maka beliau mengucapkan Assalammu’alaikum.[[142]](#footnote-142)

Kemudian Benhur Sitanggang ketika sedang berkumpul dengan beberapa kaum Muslim beliau mengucapkan Assalammu’alaikum, begitu juga dengan Yosephine Aprilia, dan Kristhoper yang menyapa teman Muslimnya dengan Assalammu’alaikum.[[143]](#footnote-143) Menurut Wiwin Crosbi Damanik, dan Grensi Prasina mereka yang telah lama bergaul di lingkungan teman Muslimnya sehingga mereka telah terbiasa mengucapkan Assalammu’alaikum.[[144]](#footnote-144) Selanjutnya data wawancara yang didapat yaitu dari Bagas Pradani yang memiliki keluarga non Muslim, dimana keluarga beliau apabila sedang berkunjung dan bertamu mereka mengucapkan Assalammu’alaikum.[[145]](#footnote-145)

Adapun sikap Muslim yang diberikan ucapan salam dari beberapa data diatas, hampir semua yang menjawab dengan Wa’alaikumsalam, dengan beralasan karena telah diberi ucapan salam yang baik dan merasa dihargai sehingga mereka menjawab salam sesuai dengan yang diucapkan non Muslim. Ada juga yang menjawab dengan Wa’alaikum yang mengetahui dalil hadis Nabi Muhammad SAW, bahkan ada yang tidak menjawab dikarenakan ketidaktahuan cara yang harus diberikan dalam menjawab salam dari non Muslim tersebut.

Kemudian adab Muslim ketika sedang berjumpa dari pengalaman responden data di atas, tidak sedikit pula yang memulai salam terhadap non Muslim. Pengucapan salam tersebut dikala sedang berkumpul dengan beberapa teman lainnya yang terdapat orang Muslim dan non Muslim. Hal tersebut tidak dilakukan secara terus menerus oleh orang Muslim, karena merekapun selalu mengucapkan salam lain seperti selamat pagi, selamat siang dan sebagainya kepada teman-temannya yang non Muslim.[[146]](#footnote-146)

Demikian dari beberapa responden di atas terkait menjawab salam dari non Muslim, maka peneliti menyimpulkan adanya perbedaan dari beberapa sikap umat Muslim, yaitu menjawab dengan wa’alaikumsalam dan wa’alaikum. Adapun dengan menjawab secara lafaz yang benar (wa’alaikumsalam) hal ini seperti yang dikatakan oleh pendapat Ibn Qoyyim bahawa jika seorang Muslim percaya bahawa orang bukan Islam memberikan kepadanya dengan ikhlas, maka dibenarkan untuk menjawabnya dengan lafaz Wa'alaikumussalam pula. Seperti pada ayat Al-Qur’an surah an Nisa ayat 86:

**وَاِذَا حُيِّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوْا بِاَحْسَنَ مِنْهَآ اَوْ رُدُّوْهَاۗ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبً**

*“Apabila kamu diberi penghormatan dengan suatu penghormatan maka balaslah penghormatan itu dengan yang lebih baik dari padanya atau balaslah penghormatan itu dengan yang sama. sesungguhnya Allah selalu membuat perhitungan atas segala sesuatu”*

Atas dasar ini, pengucapan salam seperti pada data tersebut tidak jauh dari yang namanya sebagai bentuk penghormatan non Muslim terhadap kaum Muslim dan menganggap mengucapkan salam Muslim sebagai arti sapaan yang baik. Dengan ini menjawab salam dari non Muslim apabila dinilai sebagai bentuk ucapan yang baik maka menjawab salamnya seperti yang diucapkannya.

Menurut Nizar Abazhah, Nabi pun menjawab salam dengan hangat atas ucapan salam delegasi Najran yang datang menemui Nabi pada tahun sembilan Hijriah.[[147]](#footnote-147) Melalui surat an Nisa ayat 86 dapat dipahami bahawa Allah SWT mewajibkan membalas setiap pujian yang diberikan kepada kita sekurang-kurangnya dengan sesuatu yang setimpal dengan pujian yang kita dapat. Justru apabila diyakini bahawa salam yang diberikan oleh orang bukan Islam itu bukan berbentuk ejekan atau cemoohan maka kita wajib untuk menjawabnya berdasarkan ayat tadi, Tetapi jika dia yakin salam yang diberikan itu adalah sebagai ejekan ataupun dia kurang pasti sama ada ia ejekan atau sebaliknya, maka dia perlu menjawab dengan Wa'alaikum sahaja.[[148]](#footnote-148)

Sedangkan dalam pengucapan salam seperti yang telah dipaparkan dalam data wawancara terhadap orang Muslim di atas, jika dilihat dari keadaan yang disampaikan, tentunya ucapan salam tersebut tertuju untuk sesama Muslim saja, karena dalam konteks pergaulan yang didapat pada saat sedang berkumpul bersama terdapat Muslim dan non Muslim juga. Seperti yang dikemukakan oleh Imam Nawawi mengatakan apabila mengucapkan dalam keadaan bercampurnya Muslim dan non Muslim tentu yang dimaksud adalah untuk orang Islam.[[149]](#footnote-149) Melihat konteks fenomena pergaulan tersebut atas dasar perdamaian yang menjadi konteks hukum antara umat Muslim dan non Muslim dalam menjunjung tinggi nilai toleransi beragama. Sedangkan salam Islam yang memiliki makna do’a bagi Muslim dan sesamanya telah menjadi bagian identitas Islam, begitu juga dengan agama-agama yang lain.

Berdasarkan dalil hadis Nabi Muhammad SAW tentang melarang umat Muslim untuk mengucapkan salam terkait dengan kepercayaan yang harus dipegang teguh oleh orang-orang. Menurut Tabataba'i, iman adalah keselarasan antara pengetahuan dan perbuatan seseorang.[[150]](#footnote-150) Dalam Islam pun telah menyebutkan di Al-Qur’an untuk menyebarkan salam, dan mengandung do’a untuk sesama Muslim.

Nabi Muhammad SAW cenderung menghindari mendoakan rahmat dan keselamatan untuk non-muslim. Hal ini terlihat Nabi SAW menghindari mengucapkan salam kepada kaum yang belum beriman, melainkan Nabi Muhammad SAW mendo’akan non Muslim agar mendapat hidayah, urusan dunia, kesehatan dan petunjuk dari Allah SWT.[[151]](#footnote-151) Dapat dipahami bahwa landasan konteks perdamaian umat Muslim dan non Muslim ada beberapa hal pembatas yaitu dalam hal keimanan yang telah disebutkan di dalam Al-Qur’an. Akan tetapi pembatas dalam hal ini bukan berarti Islam tidak paham dengan kerukunan hidup antara minoritas dan mayoritas.

Hal seperti ini merupakan bagaimana pemahaman terhadap evolusi hadis tersebut dalam hubungan kontekstualiasi pergaulan modern. Rahman menegaskan kembali atau mencairkan kembali hadis-hadis yang ada ke dalam bentuk “sunnah yang hidup” sebagaimana generasi awal yang melalui kerangka studi histori dan sosiologis terhadapnya. Hal ini mutlak dilakukan dengan alasan bahwa aneka ragam unsur dalam hadis dan reinterpretasi terhadapnya harus selalu dan selaras dengan perubahan-perubahan kondisi sosial moral dewasa ini.[[152]](#footnote-152)

Dengan kata lain ungkapan bahwa sunnah Nabi Muhammad SAW lebih tepat jika dikatakan sebagai sebuah konsep pengayoman dan teladan yang mana mempunyaii sebuah kandungan khusus yang memiliki prinsip umum (*a general umbrella concept)* dari pada ia mempunyai sebuah kandungan khusus yang dipegang dan diterapkan apa adanya. Hal ini secara teoritis dapat disimpulkan secara langsung dari kenyataan bahwa sunnah adalah sebuah terma perilaku (*behaviral)* yang bercorak situasional, karena di dalam prakterknya tidak ada dua buah kasus yang benar-benar sama latar belakang situasionalnya secara moral, psikologis dan material, makan sunnah Nabi Muhammad SAW tersebut haruslah dapat dikembangkan, diinterpretasikan dan diadaptasikan, pada bagian ini sunnah secara terus menerus mengalamai evolusi dari generasi ke generasi.[[153]](#footnote-153)

Ide pemikiran Rahman dalam melihat aplikasi hadis atau sunnah Nabi Muhammad SAW sejalan dengan sunnah *Tasyri’ Temporal*  atau *Tekstual Temporal* yang digagas oleh Syuhudi Ismail. Dalam karyanya *Hadis Nabi SAW yang Tekstual dan Kontekstual: Tela’ah Ma’ani al-Hadis tentang Ajaran Islam yang Universal, Temporal dan Lokal*. Artinya, temporalitas adalah sebuah konsep yang lahir karena adanya perbedaan situasi dan kondisi dikarenakan “waktu” yang berbeda antar generasi umat manusia. Begitu juga lokalitas, yang perbedaan dan kekhususannya disebabkan oleh kemungkinan perbedaan tempat.[[154]](#footnote-154) Syuhudi Ismail yang secara tidak langsung mengikuti istilah popular yaitu sunnah yang hidup karena hadis dalam mengucapkan dan menjawab salam terhadap non Muslim merupakan hadis khusus yang memiliki *Asbabul Wurud* itu terjadi. Hadis yang memiliki *Asbabul Wurud* ketika dipahami berdasarkan tekstual maka hadis tersebut berlaku sesuai apa adanya. Namun ketika dipahami dalam segi kontekstualisasi maka hadis tersebut dapat berlaku sesuai hukum yang dibutuhkan pada zamannya.

Konteks situasi dan kondisi yang berubah-ubah. Artinya ada beberapa hadis yang membahas atau mengulas permasalahan yang sama, namun muncul di waktu yang berbeda termasuk kandungan hukum di dalamnya.[[155]](#footnote-155) Seperti pada hadis menjawab salam dari non Muslim dengan menjawab wa’alaikum, muncul dalam keadaan latar belakang yang khusus yaitu ketika masa ketidak harmonisan. Ketika perubahan zaman dan kondisi yang baru hadis tersebut tentu menghadapi sesuai dengan kondisi sekarang yaitu bolehnya menjawab salam dari non Muslim dengan wa’alaikumsalam apabila merasa yakin bahwa ucapan lafaz dari seorang non Muslim tersebut ikhlas dan keadaan yang damai diantaranya. Apabila sebaliknya maka hadis menjawab dengan Wa’alaikum tersebut berlaku seperti pada zaman Nabi Muhammad SAW.

Begitu juga dengan hadis larangan mengucapkan salam terhadap non Muslim, ketika dalam tekstual maka ada sebab pemicu turunya hadis yaitu ketika masa perang, akan tetapi ketika dalam segi kontekstualisasi maka hadis tersebut boleh diucapkan kepada non Muslim. Hal ini berdasarkan solusi pengembangan hukum khusus baru dari teori *Double Movement* atas dasar toleransi kerukunan dan perdamaian antar umat beragama. Selain itu hadis yang membicarakan tentang larangan mengucapkan salam kepada non Muslim selaras dengan surah An-Nisa ayat 86 sebagai fungsional *Bayan At-Tafsir,* bahwasannya penghormatan yang baik dibalas dengan yang baik pula. Salah satu ulama bernama Zakir Naik bependapat mengucapkan salam diperbolehkan atas dasar dalam surah Mumtahana ayat 8 bahwa Allah SWT tidak melarang umatnya untuk berlaku adil sebagaimana umat Muslim untuk mengucapkan salam kepada non Muslim manapun, kemudian surah al-Furqan ayat 63 ialah hamba-hamba Allah SWT yang memiliki rendah hati, yaitu untuk mengucapkan salam adalah perbuatan yang baik termasuk kepada non Muslim.[[156]](#footnote-156)

Berdasarkan pembolehan mengucapkan salam terhadap non Muslim maka hadis Nabi Muhammad SAW ini bersifat temporal atau berkaitan dengan waktu.[[157]](#footnote-157) Selagi konteks histori masa lalu tidak terjadi di masa kekinian yang berubah menjadi keadaan perdamaian maka relevansi kontekstualisasi hadis terhadap etika pergaulan modern adalah bentuk gerakan kedua dari teori *Double Movem*ent sebagai pemahaman khusus pada konteks sekarang dengan mengamati hadis secara tekstual dan kontekstual. Hasil ini tentu adanya perubahan kondisi dan zaman, sehingga dalam pengaplikasiannya hadis ini dapat dikatakan sunnah yang hidup karena adanya temporalisasi berdasarkan perubahan zaman yang semakin maju dan pemikiran terbuka akan toleransi beragama.

**BAB V**

**PENUTUP**

1. **Kesimpulan**

Berdasarkan pembahasan Hadis mengucapkan dan menjawab salam kepada non Muslim maka kesimpulan yang didapat adalah :

1. Mengucapkan salam terhadap non Muslim tidak diperbolehkan dengan alasan bahwa, ucapan salam memiliki makna berupa do’a keselamatan, kesejahteraan dan merupakan salah satu sifat Allah SWT, karena itu salam tidak dapat diucapkan terhadap non Muslim. Disini seorang Muslim dituntut untuk bersikap konsisten antara pengetahuan dan perbuatan.
2. Kontekstualisasi hadis mengucapkan salam di era sekarang menggunakan teori Double Movement yang diawali dengan gerakan pertama berupa analisis histori-sosio terhadap hadis tersebut. Berdasarkan analisis histori-sosio diketahui bahwa umumnya hadis ini lahir dalam konteks umat Islam sedang perang dingin dengan non Muslim. Ucapan-ucapan mereka bersifat cemooh kepada Nabi Muhammad SAW sehingga dijawab sesuai dengan yang diucapkannya. Selanjutnya pada gerakan kedua untuk memahami hadis di masa sekarang analisis kontekstual hadis ini menunjukan bahwa hadis mengucapkan salam adalah berdimensi *tasyri’* namun bersifat temporal. Ini artinya larangan tersebut terikat dengan konteks histori yang melatari lahirnya hadis tersebut. Ketika konteks hadis tersebut tidak terjadi di masa sekarang maka larangan tersebut bisa berubah menjadi pembolehan sesuai situasi begitu juga dengan hadis menjawab salam dari non Muslim dengan Wa’alaikumsalam atas dasar perdamaian dan kerukunan antar umat beragama.
3. **Saran**

Setelahhmelaluiiprosesspembahasanndannpengkajianntentanggpemahaman hadissmengucapkannsalammterhadappnonnMuslim aplikasi teori *Double Movement*, kiranya perlu untuk mengemukakan beberapa saran sebagai kelanjutan atas hal-hal diatas bahwa pemahaman hadis dapat dipahami terlebih dahulu histori-sosio yang terjadi pada zaman Nabi Muhammad SAW sehingga tidak hanya sebatas pemahaman tekstual saja melainkan pemahaman lanjut kedalam bentuk baru sesuai konteks zaman yang berkembang, agar tidak timbulnya stigma intoleran beragama yang berakibat penyalahan terhadap hadis shahih.

Dalam penulisan skripsi ini semoga dapat bermanfaat bagi masyarakat luas terutama umat Muslim agar lebih mengetahui adab seorang Muslim ketika bermuamalah atau bergaul dengan non Muslim sesuai dengan tuntunan syariat Islam. Untuk catatan terakhir, peneliti menyadari bahwa pembahasan dalam skripsi ini jauh dari kata sempurna dan memiliki kekurangan serta keterbatasan. Oleh karena itu diharapkan kritik dan saran yang membangun untuk menyempurnakan pembahasan ini serta tidak menghalangi apabila adanya penelitian selanjutnya yang lebih optimal.

**DAFTAR PUSTAKA**

*Abazah, Nizar, Syarah Madinah : Kisah Jejak Lahir Peradaban Islam, Terj. Asy’ari Khatib, Jakarta : Zaman, 2014*

*A’la, Abd, Dari Neomodernisme ke Islam Liberal, Jakarta : Paramadina, 2003Abdullah, M. Yatimin, Pengantar Studi Etika, Jakarta : PT Raja Grafindo Persada, 1994*

*Abd al-Malik bin Hisyam, Abu Muhammad, Al-sirah al-Nabawiyah, Beirut: Dar Ibn Hazm, 2009*

*Abus Bakar, Bahrun, Terjemahan Bulughul Mahram, Bandung : Trigenda Karya,1996*

*Abu Dawud, Sunan Abu Dawud, Editor Al-Hamid Muhammad Muhyi al-Din Abd, Beirut : Ak- Maktabah al-‘Asriyyah,*

*Afwazi, Benny, Menelusuri Pemahaman Simetris Sarjana Muslim Dalam Kitab Syarah Hadis : Study Kitab Al-Bari Sharh Shahih Al-Bukhary, 2019*

*Ahmad Z.A, Bunga Serampai Ajaran Islam Jilid 6, Jakarta : Dewan Da’wah islamiyah, 1980*

*Al Bukhari, Al-Jami’ al-Shahih, Cetakan Pertama, Beirut Dar Tauq al Najat 1442 H*

*--------------, Al-Jami’al-Shahih Bukhori, Libanon : Dar al Kutub al ‘Ilmi 2017*

*Al-Farouki, Suha Taji, Modern Muslim Intellectuals and The Qur’an, Oxfprd : Oxford University 2004*

*Al-Hasyimi, Muhammad Ali, Menjadi Muslim Ideal, Yogyakarta : Mitra Pustaka. 2000*

*Al-Jauziyah, Ibn Qayyim, Ahkam ahl al dhimmah, Dar : Kutub al ilmiyyah, 1995*

*------------,I’lam al-Muwaqqin Juz III, Beirut : Dar Al-Fikr al- Ilmiyyah, 1991*

*Al-Mubarakfuri, Syeikh Syafiyurrahman, Ar-Rahiqul Makhtum Bathsun Fi As-Sirah An-Nabawiyah ala Shahibana Aidalish Salati wa Sallam, Terj. Suhardi KathurJakarta, : Pustaka Al-Kautsar, 2008*

*Al-Mushili, Abu Ya’la, Musnad Abi Ya’la Juz XII, Damsyiq : Dar al-Makmun Li al-Turats 1984*

*Ali Nashif al-Taj, Syekh Manshur, Al-Jam’u Usul Hadits al-Rasul, Terj. Abu Bakar Bahrun, Beirut : Dar Ihya al-Turats al-Arabiy. 1961*

*Al-Nawawi, Sharah al-Nawawi ala Muslim, Kitab al-salam, CD al-Maktabah al-Syamilah, lobal Islamic Software, 1991-1997*

*Al- Qanthani. M, Al Wala Wal Bara, Loyalitas dan Antiloyalitas dalam Islam, Terj. Abu Sayid Salafuddin, Solo : Era Intermedia, 2005*

*Al-Qayyim Ibn, Abdul M.A, Sa’ad Rouf ed, Ahkam Ahl Al-Zimmah, Dar al- Kutub al-‘ilmiyyah, 2002*

*Al-Qurthubi Imam, Al Jami’ Li Ahkam Al-Qur’an Jilid 5, Ter. Kadir Ahmad Rijali, Jakarta : Pustaka Azzam 2008*

*-----------, Abu ‘Abdullah Muhammad ibn Ahmad Al-Anshari, Al-Jami li Ahkam Al-Qur’an Jilid 6, Beirut : Dar al Fikr, 1993*

*Al-Saidi, Abdul Rahman bin Nashir, Tasyir Al-Karim Al-Rahman Fi Tafsir Kalam al Mannan, Riyadh : Darussalam, 2022*

*Al-Asqalani, Ibn Hajar, Fathul Bari Sharh Shahih Al Bukhari Juz 30, Terj. sAmiruddin, Jakarta : Pustaka Azzam, 2008*

*Al-Syafi’I, Abu Muhammad al-Husain Ibn Mas’ud al-Baghawi, Al-Tahzib fi Fiqh al-Imam al-syafi’I, Terj. ‘Adil Ahmad ‘Abd Al-Maujud et.all vol 7. Beirut:Dar al-Kutub al- ‘Ilmiyyah, 1997*

*Al-Syarif Muhammad, Salah al ummah ‘ala Hadyi al-Sunnah, Cet II, Kairo : Dar al-Shawah, 1987*

*Al-Utsaimin, As-Syekh Muhammad bin Shaleh, Syarah Riyadhus Shalihin, Dar Ibn ‘Ashoshos, Beirut Libanon, 2006*

*An-Nawawi, Abu Zakariya Yahya bin Syaraf, Riyadhus Shalihin, Beirut Libanon:Dar Fikr 1994*

*-----------, Muhyi Ad-Din Zakariya Yahya bin Syaraf, Al-Azkar, Indonesia al- Haramain, 1995*

*Anwar, Khoirul, Relasi Yahudi dan Nabi Muhammad SAW di Madinah Pengaruhnya Terhadap Politik Islam,* [*https://doi.org/10.21580/ahkam*](https://doi.org/10.21580/ahkam)*. 2022.09.14*

*Amal, Adnan Taufiq, Islam dan Tantangan Modernitas Study atas Pemikiran Fazlur Rahman , Bandung : Mizan 1989*

*A.M. Al-Mawardi, Al-Hawi Al-Kabir, Edisi 1, Beirut Dar Al-Kutub Al-‘Ilmiyyah, 1994*

*As Amaran, Pengantar Studi Akhlak, Jakarta : PT, Raja Grafindo Persada, 1994*

*As-Sayyid, Nada, Abdul Aziz bin Fathi, Ensiklopedia Adab Menurut Al-Qur’an dan As-Sunnah, Jakarta : Pustaka Imam Syafi’i, 2007*

*As-Shidiqie, Hasbi, Mutiara Hadis Jilid VII, Jakarta : Bulan Bintang*

*Ash-Shawy, Al-Syekh Ahmad, Tafsir Ash Shawy Jilid 1, Dar Fikr, Beirut Libanon 1993*

*Asy-Syaukani, Muhammad ‘Ali Ibn Muhammad, Nail al-Authar Min Ahadis Said al-Akhyar Syarh Muntaqa al-Akhbar Juz VIII, Kairo : Dar al – Hadis*

*Amir Aziz, Ahmad, Neo-Modernisme Islam di Indonesia, Jakarta : Rineka Cipta, 1999,*

*------------,Pembaruan Teologi Perspektif Mekanisme Muhammad Abduh dan Neomodernisme Fazlur Rahman, Yogyakarta : Texas, 2009*

*Departemen Pendidikan Nasional, Kamus Besar Bahasa Indonesia, Pusat Bahasa, Cetakan Pertama Edisi IV, Jakarta: Gramedia Pustaka Utama, 2008*

*Drewes B.F, Apa itu Teologi Mengantar ke Dalam Ilmu Teologi, BPK Gunung Mulia 2013*

*Fatimah, Ai Popon, Salam Terhadfdap Non Muslim Dalam Perspektif Hadis, Skripsi Fakultas Ushuluddin, UIN Syarif Hidayatullah , Jakarta : 2014*

*Gadamer, Hans Georg, Truth And Method, Terj. Shaidah Ahmad, Yogyakarta : Pustaka, 2004*

*Gayo, Nugarsyah Mode, Kamus Istilah Agama Islam , Jakarta : Prpgress, 2004*

*Ghafur, Waryono Abdul, Perbedaan Agama-Agama, Millah Ibrahim dalamTafsir Al-Mizan, Bandung : Mizan, 2017*

*Haflini, Zuraidah, Piagam Madinah dari Perspektif Kebudayaan, Skripsi s1 Program Studi Sastra Arab Universitas Sumatera Utara, 2009*

*Hakimi, Muhammad Ibn Mubarak,Al-Atiq Mushonnif Jami’Lilfatawa Ashabun Nabiyyi SAW, 201*

*Hamka, Tafsir Al-Azhar Jilid 5, Jakarta : Pustaka Panjimas, 1976*

*Helmi, Muhammad Irfan, Kontribusi Asbab al-Wurud Terhadap Pemahaman Hadis Secara Tekstual Kontekstual, Tesis Program Pasca Sarjana, Jakarta: UIN Syarif Hidayatullah, 2002*

*Hidayatullah, Furqon Syarif, Salam Dalam Perspektif Islam, 2011,*

*Hodgson, Marshall G.S, The Venture of Islam : Iman dan Sejarah Dalam Peradaban Dunia, Ter. Djikartanegara Mulyadi VOL 1, Jakarta Selatan :Paramadina, 2002*

[*https://kesan.id/feed/tanya-dalil-hukum-mendoakan-dan-mengucapkan-selamat- kepada-non-muslim*](https://kesan.id/feed/tanya-dalil-hukum-mendoakan-dan-mengucapkan-selamat-%09kepada-non-muslim)*. Diakses pada tanggal 30 November 2022*

[*https://youtu.be/WfbgxDiRa70*](https://youtu.be/WfbgxDiRa70) *Diakses pada tanggal 29 Januari 2023*

*Ibn Kasir, Abu al-Firda’ Isma’il ibn ‘umar, Tafsir Al-Qur’an al-‘Azim, Terj. Muhammad Husein Syams Al-Din vol 4, Beirut: Dar al-Kutub al- ‘Ilmiyyah,*

*Ibn Manzur, Imam al-‘Allamah, Lisan an-‘Arabi Jilid 19, Kairo : Dar : al-Ma’rif*

*Ibn Zakariya, Abu al-Hakim Ahmad Ibn Faris, Mu’jam Muqayis al-Lughah Jilid 3, Kairo : Maktab Ibn Mandhur Lisan al-‘Arab, Beirut : Dar al-Fikr*

*Ismail, Muhammad Syuhudi, Hadis Nabi yang Tekstual dan Kontekstual Telaah Ma’anil al-Hadis Tentang Islam Yang Universal, Temporal dan Lokal, Jakarta : Bulan Bintang, 2008*

*Katsubi, Analisa Makna Salam Dalam Perspektif Tafsir Kemenag, UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta, 2022,*

*KBBI, Jakarta : Balai Pustaka 1995*

*Kholis , Anas dan Salam Nor, Epistmologi, Hukum Salam Transformatif : Sebuah Tulisan Metodologis Dalam Pembacaan Kontempore, Malang : UIN Maliki Press*

*Khon, Abdul Majid, Takhrij dan Metode Memahami Hadis, Jakarta: Amzah, 2004*

*Komaruddin Acep, Pemahaman Hadis Larangan Mengucapkan Dan Menjawab Salam Kepada Ahl Kitab, Skripsi Fakultas Ushuluddin dan Filsafat, UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta, 2015*

*Kurdi, Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis, Yogyakarta : Elsaq Press, 2010*

*Kusaer, Ahmad, Akidah Akhlak, Bandung : Grafindo Media Pratama, 2008*

*Lasyin, Syahin Musa, Fathul Munim Syarah Shahih Muslim, Kairo : Maktabah al-Jamiah al-Azhariyah, 1970*

*M. A, Burhanuddin, At- Muhit Al-Burhani, Dar Ihya Al-‘Arabi, Beirut*

*M.A, Ibnu Qayyim, Ahkam Ahl al-Zimmah, Dar al-Kutub Al ‘Ilmiyyah, Beirut, 2002*

*Mansur Ibn, Lisan Al-‘Arab, Kairo : Dar al-Ma’ruf, 2017*

*Misno,Abdurrahman, The Secret Of Salam : Rahasia Ucapan Salam Dalam Islam Cet I, Jakarta : Pt Eelx Media Komputindo Kompas Gramedia, 2017*

*Moenawar, Chalil, Kelengkapan Tarikh Nabi Muhammad II, Jakarta : Gema Insani, 2001*

*Muhfid, Muhammad, Etika Dan Filsafat Komunikasi Cet 4, Jakarta : Prenadamedia Group, 2015*

*Mujani, Saifu, Muslim Demokrat Islam, Budaya Demokrasi, Dan Partisipasi Politik di Indonesia Orde Baru, Jakarta : Gramedia Pustaka Utama.*

*Murojafah ,Siti, Hukum Mengucapkan Salam Terhadap Non Muslim Telaah Kritis Fiqih Lintas Agama, STAIN Ponorogo, 2016*

*Muttaqin ,Labib, Aplikasi Teori Double Movement Fazlur Rahman, Malang : al-Manahij, 2013*

*Muslim, Al-Musnad al-Shahih al-Mukhtasar, Editor Muhammad Fu’ad ‘Abd al-Baqi Cet I, Beirut : Dar Ihya’ al-Turas al-Arabiy, 1424 H*

*Nazir Moh, Metode Peneltian, Bogor : Penerbit Ghalia Indonesia, 2011*

*Nasution,Harun, Pembaharuan Dalam Islam, Sejarah Pemikiran dan Gerakan, Jakarta : Bulan Bintang, 1975*

*Prastowo, Andi,* *Metode Penelitian Kualitatif dalam Perspektif Rancangan Penelitian, Yogyakarta: Ar-Ruzz Media, 2011*

*Poewadaminta, W.J.S, Kamus Umum Bahasa Indonesia, Jakarta : Balai Pustaka, 1999*

*Rahman, Fazlur, Islam, Terj.Shaleh Sirbagi, Jakarta : Bina Aksara,1997*

*-------------, Islam and Modernity : Tranformation of An Intellectual Tradition, Chicago : The University Chicago, 1982*

*------------, An Autobiographical Note,* Journal of Islamic Research, vol. 4, no.4, 1990

*------------, Islam dan Modernitas : Tentang Tranfsormasi Intelektual Qur’an, Terj. Muhammad Ahsin, Bandung : Pustaka, 1995*

*-----------, Islam: Sejarah Pemikiran dan Peradaban, Terj. M. Irsyad Rafsadie, Bandung: Mizan, 2017*

*Saeed ,Abdullah, Fazlur Rahman : Frame Work of Interpreting The Ethico Legal Content the Qur’an, Oxford University, 2004*

*Saleh, Syukri, Metodologi Tafsir Kontemporer Dalam Pandangan Fazlur Rahman, Jambi : Sulthan Thaha Press, 2007*

*Shaleh, Qomaruddin, Ayat-Ayat Larangan dan Perintah Dalam Al-Qur’an, Bandung: Diponegoro, 2008Shihab M. Quraish, Tafsir al-Misbah, Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur’an, Jakarta : Lentera Hati 2022*

*-----------, Menyingkap Tabor Ilahi : Asma Al-Husna Dalam Perspektif Qur’an, Jakarta : Lentera Hati, 2001*

*Sibawaihi, Hermeneutika Al-Qur’an Fazlur Rahman, Yogyakarta : Jalasutra, 2007*

*Sodid,Amiru, Konsep Kesejahteraan Dalam Islam, Equilikirium, 2015*

*Supriadi ,Sugeng, Bunga Rampai Ajaran Islam Jilid 1, Jakarta : Dewan Da’wah Islamiyah, 1990*

*Surrahmad, Winamo, Pengantar Penelitian lnilah Dasar Metode Teknis, Bandung :Tarsito, 1994*

*Sunan at-Tirmidzi, Kitab: Tafsir Al-Qur’an, Bab: Diantara surat al-Mujadillah, CD Lidwa Pustaka*

*Syaltut, Muhammad, Al-Islam : Aqidah Wa Syari’ah, Dar al-Qalam, 1966*

*Tualeka ,Hamzah dkk, Akhlak Tasawuf, Surabaya : IAIN Sunan Ampel Press 2012*

*Taufan, Anggoro, Analisis Penelitian Muhammad Syuhudi Ismail Dalam Memahami Hadis, Jurnal Ilmu Hadis 2019*

*Wawancara dengan Angelina Tampubolon pada tanggal 15 November 2022*

*Wawancara dengan Laurent Sheren Nugroho pada tanggal 17 November 2022*

*Wawancara dengan Andika Sitanggang pada tanggal 17 November 2022*

*Wawancara dengan Benhur Sitanggang, Yosephin Aprilia, Kristhoper pada tanggal 25 November 2022*

*Wawancara dengan Wiwin Crosbi Damanik dan Grensi Prasina pada tanggal 27 November 2022.*

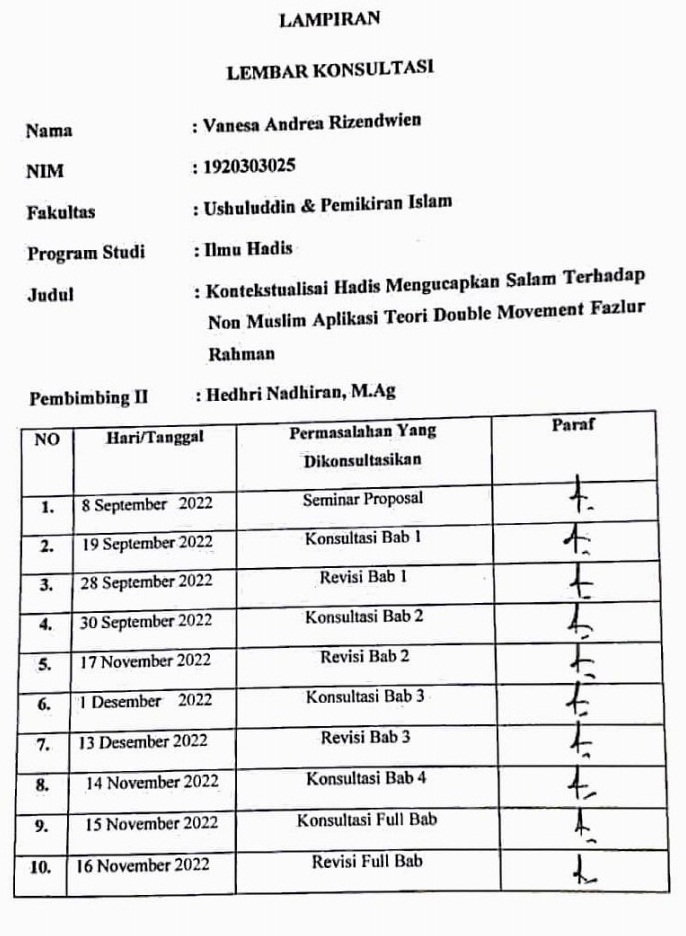
*Wawancara terhadap orang Muslim dengan Ira Widya Apsari, Bella Frizka, Bagas Pradani.*

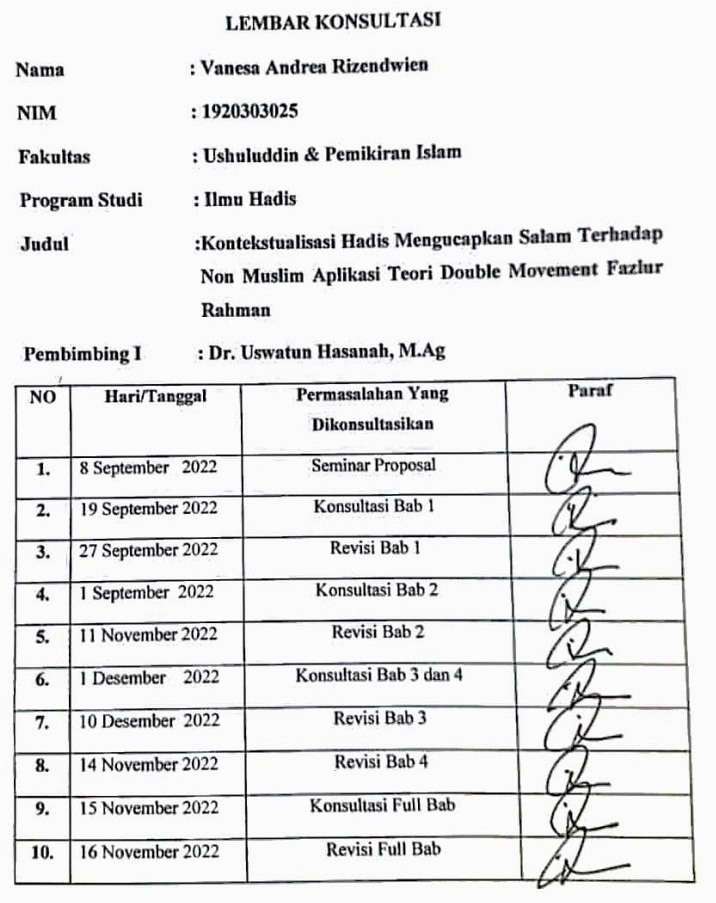
*Yasid, Abu, Islam Moderat, Makasar : Erlangga, 2014*

*Yusuf, A.M, Ensiklopedia Tematis Ayat Al-Qur’an dan Hadis, Jakarta : Widya Cahaya, 2014*

*Yusuf,Muhammad, Kamus Arab Indonesia, Jakarta : Hidakarya Agung, 1989*

*Zed, Mestika, Metodologi Penelitian Kepustakaan, Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2004*

****

****

****

**DAFTAR RIWAYAT HIDUP**

Nama : Vanesa Andrea Rizendwien

Tempat/ Tanggal Lahir : Bandar Lampung, 13 Oktober 2001

NIM : 1920303025

Jenis Kelamin : Perempuan

No. HP : 0852-7078-2821

Alamat Rumah : Cempaka Putih Barat XXII A NO.18, Jakarta

**Orang Tua**

Ayah : Alm. Fahrizal

Ibu : Wiwin Komarija

**Pekerjaan Orang Tua**

Ayah : -

Ibu : Ibu Rumah Tangga

**Riwayat Pendidikan**

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| **No** | **Nama Sekolah** | **Tempat** | **Tahun Lulus** |
| 1. | SD Negeri 40 | Curup Bengkulu | 2013 |
| 2. | SMP Negeri 01 | Curup Bengkulu | 2016 |
| 3. | SMA Negeri 04 | Curup Bengkulu | 2019 |

**Pengalaman Organisasi**

1. Aggota PIK-R (Pusat Informasi dan Konsuling Remaja) SMA Negeri 04 Curup Bengkulu 2018-2019
2. Anggota PMR SMA Negeri 04 Curup Bengkulu 2018
3. HMPS Ilmu Hadis UIN Raden Fatah Palembang 2019-2020

1. Amaran As, *Pengantar Studi Akhlak,*  Jakarta : PT, Raja Grafindo Persada, 1994, h. 51 [↑](#footnote-ref-1)
2. M. Yatimin Abdullah*, Pengantar Studi* Etika, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2006 h.342 [↑](#footnote-ref-2)
3. Muhammad Mufid, *Etika dan Filsafat Komunikasi* Cet. 4; Jakarta: Prenadamedia Group, 2015, h. 180. [↑](#footnote-ref-3)
4. Ibn Manzur, *Lisan al-‘Arab* , Kairo: Dar al-Ma‘arif, 2077, t.th [↑](#footnote-ref-4)
5. Al-Bukhari, *Al-Jami’ al-Shahih,* Beirut Dar Tauq Al Najat, 1442 H, t.th [↑](#footnote-ref-5)
6. Abu Dawud, *Sunan Abi Dawud*, *Editor Al-Hamid Muhammad Muhyi al-Din Abd, Beirut : Ak- Maktabah al-‘Asriyyah* [↑](#footnote-ref-6)
7. Marshall G.S. Hodgson, *The Venture of Islam: Iman dan Sejarah dalam Peradaban Dunia,* trans. oleh Mulyadhi Kartanegara, vol. 1 , Jakarta Selatan: Paramadina, 2002, h. 249. [↑](#footnote-ref-7)
8. Muhammad Zainuddin, *Pluralisme Agama dalam Analisis Konstruksi Sosial* (Malang: UIN- Maliki Press, 2014, h.24. [↑](#footnote-ref-8)
9. Khoirul Anwar, “*Relasi Yahudi dan Nabi Muhammad di Madinah :Pengaruhnya terhadap Politik Islam,”* Jurnal UIN Walisongo Semarang, Desember 2016. [↑](#footnote-ref-9)
10. Saifu Mujani,*Muslim Demokrasi Islam, Budaya Demokrasi, Dan Partisipasi Politik di Indonesia Pasca- Oorde Baru*, Jakarta:Gramedia Pustaka Utama, h. 159-160 [↑](#footnote-ref-10)
11. Abu Yasid, *Islam Moderat*, Makasar : Erlangga, 2014, h. 45-47 [↑](#footnote-ref-11)
12. Ibn Qayyim Al-Jauziyah, *I’lam al-Muwaqqi’in, Juz III* Beirut: Dar al-Fikr al-Ilmiyyah,1991, h. 11 [↑](#footnote-ref-12)
13. Mahmud Syaltut, *al-Islam:’Aqidah wa Syari’ah*  Dar al-Qalam,1966, h.509 [↑](#footnote-ref-13)
14. Muslim ibn al-Hajjaj Abu al-Hasan al-Qusyairiy al-Naisaburi,  Al-Musnad al-Sahih al-Mukhtasar, Editor Muhammad Fu’ad ‘Abd al-Baqi, Cetakan Pertama, Beirut: Dar Ihya’ al-Turas al-‘Arabiy, 1424 H , jilid.4, h.707 [↑](#footnote-ref-14)
15. al-Bukhariy, Al-Jami‘ al-Musnad al-Sahih. Editor: Muḥammad Zuhair ibn Nasir al-Nasir, Cetakan Pertama, Beirut: Dar Tauq al-Najat, 1422 H. jilid 8, h.57 [↑](#footnote-ref-15)
16. Dr. Abdurrahman Misno, *The Secrets Of Salam: Rahasia Ucapan Salam Dalam Islam,*Cet I, Jakarta: Elex Media Komputindo, 2017, h. 19 [↑](#footnote-ref-16)
17. Furqon Syarif Hidayatulloh, Salam dalam Perspektif Islam, Jurnal Ta’lim, 2011, h. 89. [↑](#footnote-ref-17)
18. B.F. Drewes, *Apa Itu Teologi, Mengantar ke Dalam Ilmu Teologi*, BPK Gunung Mulia: 2003, h. 153 [↑](#footnote-ref-18)
19. KBBI, Jakarta: Balai Pustaka 1995, 152 [↑](#footnote-ref-19)
20. Anas Kholish dan Nor Salam, *Epistimologi Hukum Islam Transformatif : Sebuah Tawaran Metodologis dalam Pembacaan Kontemporer* , Malang: UIN Maliki Press, 215, h. 48-49 [↑](#footnote-ref-20)
21. Abdullah Saeed, “Fazlur Rahman: *a Framework for interpreting the Ethico-Legal Content of the Qur’an”, dalam Suha Taji-Farouki, Modern Muslim Intellectuals and the Qur’an* Oxford: Oxford University, 2004, h.43 [↑](#footnote-ref-21)
22. Fazlur Rahman, *Islam Modernitas: Tentang Transformasi Intelektual,* Di terjemahkan Ahsin Muhammad , Bandung: Pusaka, 1995, h. 7 [↑](#footnote-ref-22)
23. Labib Muttaqin, *Aplikasi Teori Double Movement Fazlur Rahman* , Malang: al-Manahij, 2013, h.196. [↑](#footnote-ref-23)
24. Benny Afwadzi, *“Menelusuri Pemahaman Semiotis Sarjana Muslim Dalam Kitab Syarah Hadis : Studi Kitab Fath Al-Bari Sharh Sahih Al-Bukharī*,” t.tp, 2019, h. 14. [↑](#footnote-ref-24)
25. Ai Popon Fatimah, *“Salam Terhadap Non Muslim Dalam Perspektif Hadis”* Skripsi,Fakultas Ushuluddin Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah,Jakarta, 2014 [↑](#footnote-ref-25)
26. Acep Komarudin,”*Pemahaman Hadis Larangan Mengucapkan dan Menjawab Salam Kepada Ahl-Kitab*,Skripsi,Fakultas Ushuluddin dan Filsafat,Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah,Jakarta,2015 [↑](#footnote-ref-26)
27. Andi Prastowo, *Metode Penelitian Kualitatif dalam Perspektif Rancangan Penelitian, Yogyakarta: Ar-Ruzz Media, 2011, h. 24* [↑](#footnote-ref-27)
28. Mestika Zed, *Metodologi Penelitian Kepustakaan,* Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2004, h. 21 [↑](#footnote-ref-28)
29. Hamidi, *Metode Penelitian Kualitatif,* Universitas Muhammadiyah Malang, Malang, 2004, h. 72 [↑](#footnote-ref-29)
30. Moh.Nazir,*Metode Penelitian*, Bogor:Penerbit Ghalia Indonesia,2011, h.174 [↑](#footnote-ref-30)
31. Pada penelitian ini, narasumber di tetapkan dengan menggunakan metode purposive (bertujuan). Adapun kriteria yang dipakai dalam memilih narasumber adalah : 1). Berusia minimal 21 tahun, 2). Aktivis dalam organisasi atau lingkungan kemasyarakatan. Adapun jumlah 8 orang ini didasarkan atas pertimbangan keterwakilan agama (Muslim dan non Muslim). [↑](#footnote-ref-31)
32. Winamo Surahmad, *Pengantar Penelitian Ilmiah Dasar Metode Tehnik,* Bandung:Tarsito,1994, h.45 [↑](#footnote-ref-32)
33. Imam al-‘Allamah ibn Manẓur, Lisan al-‘Arabi, Jilid. 19. Kairo: Dar al-Ma‘arif, t.th, h.342 [↑](#footnote-ref-33)
34. Mahmud Yunus, Kamus Arab-Indonesia, Jakarta; Hidakarya Agung, 1989, h. 177 [↑](#footnote-ref-34)
35. Abu al-Husain Ahmad Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu’jam Maqayis al-Lughah,* jilid 3, Cairo: Maktab Ibn Mandhur, *Lisan al-A’rab.* Beirut:Dar al-Fikr, h. 342-344 [↑](#footnote-ref-35)
36. Sugeng Supriadi, *Bunga Rampai Ajaran Islam,* jilid 12 Jakarta: Dewan Da’wah Islamiyah *1990*, h.256 [↑](#footnote-ref-36)
37. Muhammad Ali al-Hasyimi, *Menjad Muslim Ideal, Yogyakarta: Mitra Pustaka, 2000,*h.443 [↑](#footnote-ref-37)
38. Z.A Ahmad, *Bunga Rampai Ajaran Islam,* jilid 6, Jakarta: Dewan Da’wah Islamiyah, 1980, h. 93 [↑](#footnote-ref-38)
39. M.Quraish Shihah,*Tafsir al-Misbah, Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur’an*, Jakarta: Lentera Hati,2022, h.151-152 [↑](#footnote-ref-39)
40. Abu Dawud, *Sunan Abi Dawud*, *Editor Al-Hamid Muhammad Muhyi al-Din Abd, Beirut : Ak- Maktabah al-‘Asriyyah* [↑](#footnote-ref-40)
41. Katsubi, *Analisis Makna Salam Dalam Perspektif Tafsir Kemenag, Universitas Syarif Hidayatullah,2020,*  [↑](#footnote-ref-41)
42. As-Syeikh Muhammad bin Shaleh Al-Utsaimin, *Syarah Riyadhus-Sholihin,* Dar Ibn ‘Ashoshos, Beirut Libanon, 2006 [↑](#footnote-ref-42)
43. Al-Syeikh Ahmad Ash-Shawy, *Tafsir Ash-Shawy,* jilid I, Darul Fikr, Beirut Libanon, 1993 [↑](#footnote-ref-43)
44. Imam al-Qurtbi, *Al-Jami’ li Ahkam Al-Qur’an,* jilid 5, terj. Ahmad Rijali Kadir, Jakarta: Pustaka Azzam,2008, h. 796-797 [↑](#footnote-ref-44)
45. W.J.S. Poewardaminta, Kamus Umum Bahasa Indonesia, Jakarta: Balai Pustaka,1999, h. 27 [↑](#footnote-ref-45)
46. Amiru Sodiq, *Konsep Kesejahteraan dalam Islam, Equilibrium,*Vol 3,No,2. Desember 2015, h.383 [↑](#footnote-ref-46)
47. Hamka, *Tafsir al-Azhar,* jilid 5, Jakarta; Pustaka Panjimas, 1976, h. 3757 [↑](#footnote-ref-47)
48. Abdurrahman Misno, The Secret of Salam; Rahasia Ucapan Salam dalam Islam. Cet. 1; Jakarta: PT Elex Media Komputindo Kompas Gramedia, 2017, h. 20 [↑](#footnote-ref-48)
49. Nogarsyah Mode Gayo*, Kamus Istilah Agama Islam*, Jakarta: progress, 2004, h. 413. Lihat pula Abdul Rahman Bin Nashir Al-Sa’di, *Tasyir Al-Karim al-Rahman Fi Tafsir Kalam al-Mannan,* Riyadh: Darussalam,2022, h. 245 [↑](#footnote-ref-49)
50. Abu 'Abd Allah Muhammad ibn Ahmad al-Anshari al-Qurthubi, *al-jami'li aḥkam al-Quran,* jilid 6 Juz 11-12 , Bairut: Dar al-Fikr, 1993, h. 209. [↑](#footnote-ref-50)
51. Ahmad Kusaeri, *Akidah Akhlak* , Bandung: Grafindo Media Pratama, 2008, h. 68. [↑](#footnote-ref-51)
52. Bahrun Abu Bakar, *Terjemahan Bulughul Maram,* Bandung: Trigenda Karya, 1996, h. 843 [↑](#footnote-ref-52)
53. Hamzah Tualeka dkk, *Akhlak Tasawuf*, Surabaya: IAIN Sunan Ampel Press, 2012, h. 63 [↑](#footnote-ref-53)
54. Hamzah Tualeka dkk, *Akhlak Tasawuf.* h.65 [↑](#footnote-ref-54)
55. Hamzah Tualeka dkk, *Akhlak Tasawuf, h. 66* [↑](#footnote-ref-55)
56. Abdul ‘Aziz bin Fathi as-Sayyid Nada, *Enslikopedia Adab Islam Menurut Al-Qur’an Dan as-Sunnah,* Jakarta: Pustaka Imam Syafi’I, 2007, h. 30 [↑](#footnote-ref-56)
57. al-Bukhariy, *Al-Jami‘ al-Musnad al-Sahih* Beirut: Dar Ṭauq al-Najat, 1422 H. jilid 7, h. 2938 lihat pula Abu al-Husain Muslim ibn Hajjaj ibn Muslim al-Qusyairy al-Nisa bury, h. 140 [↑](#footnote-ref-57)
58. Muhammad al-Syarif, *Salah al-Ummah 'Ala Hadyi al-Sunnah*, Cet. II; Kairo: Dar al-Shawah, 1987, h. 14 [↑](#footnote-ref-58)
59. Muhammad al-Syarif, Salah al-Ummah 'Ala Hadyi al-Sunnah, h.15 [↑](#footnote-ref-59)
60. Abu Zakariya Yahya bin Syaraf An Nawawi.*Riyadhus Shalihin,* Darul Fiikr, Beirut,t.th [↑](#footnote-ref-60)
61. An Nawawi.*Riyadhus Shalihin,* Darul Fikr, Beirut,t.th lihat juga Abul’aziz bin Fathi as-Sayyid, *Enslikopedi adab islam menurut Al-Qur’an dan as- Sunnah* ,t.tp, h. 36-37 [↑](#footnote-ref-61)
62. An Nawawi.*Riyadhus Shalihin,* Diterjemahkan oleh Achmad Sunarto, Jakarta: Pustaka Amani, 1999, h. 41 [↑](#footnote-ref-62)
63. Muhammad al-Syarif, *Salah al-Ummah 'Ala Hadyi al-Sunnah*,h. 31 [↑](#footnote-ref-63)
64. An Nawawi, *Riyadhus Shalihin,* Darul Fikr, Beirut, t.t h. 267 [↑](#footnote-ref-64)
65. Muhammad al-Syarif*, Salah al-Ummah 'Ala Hadyi al-Sunnah, t.tp* h.31 [↑](#footnote-ref-65)
66. A.M. Yusuf, *Ensiklopedi Tematis ayat Al-Qur’an dan hadis,* Jakarta : Widya Cahaya, 2014, Jilid 5, hal 366 [↑](#footnote-ref-66)
67. Muhammad Quraish Shihab, *Menyingkap Tabir Ilahi: Asma al-Husna dalam PerspektifAl-Qur’an,* Jakarta:Lentera Hati,2001, cet. IV h. 46 [↑](#footnote-ref-67)
68. Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah: Pesan, Kesan dan Keserasian Al-Qur’an,* Jakarta, Lentera Hati,2002 vol.7, h. 135 [↑](#footnote-ref-68)
69. Hamka, *Tafsir Al-Azhar*, h. 239. [↑](#footnote-ref-69)
70. Al-Hafidz Muhyiddin Abi Zakaria Yahya bin Syarf An-Nawawi, *Riyadhus Shalihin,* Dar Fikr Beirut: Libanon,1994 [↑](#footnote-ref-70)
71. Faisal ibn Abdul Aziz, *Naulul Authar*, ilid VIJSurabaya : Bina Ilmu,2007, h.2952 [↑](#footnote-ref-71)
72. Qomaruddin Shaleh, *Ayat-Ayat Larangan dan Perintah Dalam Al-Qur’an,* Bandung: Diponegoro, 2008, h.59 [↑](#footnote-ref-72)
73. M.Al Qanthani, *Al Wala Wal Bara, Loyalitas dan Antiloyalitas dalam Islam.* Diterjemahkan oleh. Salafuddin Abu Sayid, Solo : Era Intermedia,2005, h.388 [↑](#footnote-ref-73)
74. Dr. Musa Syahin Lasyin, *Fath al-Mun’im: Syarah Shahih Muslim*, Kairo: Maktabah al-Jamiah al-Azhariyah, 1389/1970, h. 237. [↑](#footnote-ref-74)
75. Yusuf Qaradhawi, *Fiqih Al Jihad : Dirasah Muqaranah Li Ah Kamihi Wa Falasafah Fi Dha’ U Al-Qur’an Wa Al-Sunnah,* Di terjemahkan Irfan Maulana Hakim et all. Bandung: Mizan Pustaka, 2010, h.783 [↑](#footnote-ref-75)
76. Siti Murojafah, *Hukum Mengucapkan Salam Terhadap Non Muslim Telaah Kritis FiqihLintas Agama,* Skripsi Ponorogo,Stain, 2016 [↑](#footnote-ref-76)
77. Dr. Musa Syahin Lasyin, *Fathul Munim Syarah Shahih Muslim,* h. 237. [↑](#footnote-ref-77)
78. Dr. Musa Syahin Lasyin, *Fath al-Mun’im: Syarah Shahih Muslim*, h. 239 [↑](#footnote-ref-78)
79. Sibawaihi, *Hermeneutika Al-Qur’an Fazlur Rahman,* Yogyakarta : Jalasutra, 2007, h. 17 [↑](#footnote-ref-79)
80. Fazlur Rahman, *An Autobiographical Note,* Journal of Islamic Research, vol. 4, no.4, 1990, h. 227 [↑](#footnote-ref-80)
81. Syukri Saleh, *Metodologi Tafsir Kontemporer Dalam Pandangan Fazlur Rahman,* Jambi : Sulthan Thaha Press, 2007, h. 2 [↑](#footnote-ref-81)
82. Harun Nasution, *Pembaharuan Dalam Islam, Sejarah Pemikiran dan Gerakan,* Jakarta : Bulan Bintang, 1975, h. 162 [↑](#footnote-ref-82)
83. Fazlur Rahman, *Islam,* terj. Soenarji Shaleh, Jakarta : PT Bumi Aksara, 1987, h. 35 [↑](#footnote-ref-83)
84. Ahmad Amir Aziz, *Neo-Modernisme Islam di Indonesia,* Jakarta : Rineka Cipta, 1999, h. 15-16 [↑](#footnote-ref-84)
85. Ahmad Amir Aziz, *Pembaruan Teologi Perspektif Mekanisme Muhammad Abduh dan Neomodernisme Fazlur Rahman,* Yogyakarta : Texas, 2009, h. 1-2 [↑](#footnote-ref-85)
86. al-Bukhariy, Al-Jami‘ al-Musnad al-Sahih, Beirut: Dar Tauq al-Najat, 1422 H. jilid. 8, h.57 [↑](#footnote-ref-86)
87. al-Bukhariy, Al-Jami‘ al-Musnad al-Sahih, Cetakan Pertama, Beirut: Dar Tauq al-Najat, 1422 H. jilid 6, h. 2538 [↑](#footnote-ref-87)
88. Muslim, Al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar, Cetakan Pertama, Beirut: Dar Ihya’ al-Turas al-‘Arabiy, 1424 H, jilid, 4, h. 1706 [↑](#footnote-ref-88)
89. Muslim, Al-Musnad al-Sahih al-Mukhtasar, Cetakan Pertama, Beirut: Dar Ihya’ al-Turas al-‘Arabiy, 1424 H, jilid, 4 , h. 1706 [↑](#footnote-ref-89)
90. An-Nawawi, *Sharah an-Nawawi ‘ala Muslim,* CD al-Maktabah al- Syamilah, Global Islamic Software, 1991-1997 [↑](#footnote-ref-90)
91. *Sunan at-Tirmidzi,* Kitab: Tafsir Al-Qur’an, Bab: Diantara surat al-Mujadillah, CD Lidwa Pustaka [↑](#footnote-ref-91)
92. Hamka. *Tafsir al Azhar*, Juz 28. Jakarta: Pustaka Panji Mas, 2000, h. 21-23 [↑](#footnote-ref-92)
93. Moh. Asri Zainul Abidin, *Mengemudi Bahtera Perubahan Minda*, Malaysia: Utusan Publication dan Distributors, 2008, h. 64-65 [↑](#footnote-ref-93)
94. Muhammah Ibn Mubarak Hakimi, *Al Atiq Mushonnif Jami’ Lilfatawa Ashabun Nabiyyi Shallallahu’alaihi wasallam.* 1436H/2015M, h. 295 [↑](#footnote-ref-94)
95. [Ibnu Qayyim al-Jauziyyah](https://onesearch.id/Author/Home?author=Ibnu-Qayyim-al-Jauziyyah), *Ahkam ahl al dhimmah*, Dar al Kutub al Ilmiyyah , 1995, t.th [↑](#footnote-ref-95)
96. Muslim, Al-Musnad al-Sahih al-Mukhtasar, Beirut: Dar Ihya’ al-Turas al-‘Arabiy, 1424 H , jilid.4, h.707 [↑](#footnote-ref-96)
97. al-Bukhariy, Al-Jami‘ al-Musnad al-Sahih, Cetakan Pertama, Beirut: Dar Tauq al-Najat, 1422 H, t.th [↑](#footnote-ref-97)
98. Al-Asqalani, Ibn Hajar. *Fath al-Baari Sharah: Sahih Bukhari,* Juz 30, Penerjemah: Amiruddin, Jakarta: Pustaka Azzam, 2008, h. 134 [↑](#footnote-ref-98)
99. Ibn Hajar Al-Asqalani, *Fathul Bari Sharah Al-Bukhari,* Terj Samiruddin, Jakarta: Pustaka Azzam, 2008, t.th [↑](#footnote-ref-99)
100. al-Bukhariy, Al-Jami‘ al-Musnad al-Sahih, Cetakan Pertama, Beirut: Dar Tauq al-Najat, 1422 H. [↑](#footnote-ref-100)
101. Chalil, Moenawar, *Kelengkapan Tarikh Nabi Muhammad II.* Jakarta: Gema Insani, 2001, h. 394-395 [↑](#footnote-ref-101)
102. Chalil, Moenawar, *Kelengkapan Tarikh Nabi Muhammad II*, h. 400 [↑](#footnote-ref-102)
103. Ibn Hajar Al-Asqalani, *Fath al-Baari Sharah: Sahih Bukhari,* Juz 30, Diterjemahkan oleh Amiruddin, Jakarta: Pustaka Azzam, 2008, h. 165 [↑](#footnote-ref-103)
104. Suha Taji-Farouki, *Modern Muslim Intellectuals and the Qur’an,* h. 45 [↑](#footnote-ref-104)
105. Fazlur Rahman, *Islam,* Diterjemahkan oleh Sinoaji Saleh, Jakrta: Bina Aksara, 1987, h. 315 [↑](#footnote-ref-105)
106. Fazlur Rahman, *Islam and Modernity: Transformation of an Intellectual Tradition* Chicago: The University of Chicago, 1982, h. 7-14 [↑](#footnote-ref-106)
107. Taufiq Adnan Amal, *Islam dan Tantangan Modernitas Study atas Pemikiran Fazlur Rahman,* Bandung: Mizan, 1989, h. 173 [↑](#footnote-ref-107)
108. Kurdi et all, *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis,* Yogyakarta: Elsaq Press, 2010h. 340 [↑](#footnote-ref-108)
109. Zuraidah Hafni, *Piagam Madinah dari Perspektif Kebudayaan,* Skripsi s1 Program studi sastra arab, Universitas Sumatra Utara 2009 [↑](#footnote-ref-109)
110. Abu Muhammad ‘Abd al-Malik bin Hisyam, Al-Sirah al-Nabawiyyah, Beirut: Dar Ibn Hazm, 2009, h.232. [↑](#footnote-ref-110)
111. Abu Muhammad ‘Abd al-Malik bin Hisyam, Al-Sirah al-Nabawiyyah, h. 503-504 [↑](#footnote-ref-111)
112. Fazlur Rahman, *Islam: Sejarah Pemikiran dan Peradaban,* Diterjemahkan oleh M. Irsyad Rafsadie , Bandung: Mizan, 2017, 15 [↑](#footnote-ref-112)
113. Syaikh Shafiyyurrahman Al-Mubarakfuri, *Ar-Rahiqul Makhtum Bahtsun fi As-Sirah An-Nabawiyah ala Shahibina Aidhalish Salati wa Sallam,* Diterjemahkan oleh Kathur Suhardi, Jakarta: Pustaka Al Kautsar, h. 279-282 [↑](#footnote-ref-113)
114. Abu Muḥammad ‘Abd al-Malik bin Hisyam, Al-Sirah al-Nabawiyyah, h. 239 [↑](#footnote-ref-114)
115. Fazlur Rahman, *Islam: Sejarah Pemikiran dan Peradaban,* h. 28 [↑](#footnote-ref-115)
116. Ibnu Hajar Al-Asqalani, *Fathul Bâri Syarah Shahih al-Bukhâri,* terj. Amir Hamzah : Fathul Baari, Jakarta: Pustaka Azzam, 2009, h. 64 [↑](#footnote-ref-116)
117. Muhammad Syuhudi Ismail, *Hadis Nabi yang Tekstual dan Kontekstual Telaah Ma’ani al-Hadis Tentang Ajaran Islam yang Universal, Temporal, dan Lokal*, Jakarta: Bulan Bintang, 2009, h. 4 [↑](#footnote-ref-117)
118. Departemen Pendidikan Nasional, *Kamus Besar Bahasa Indonesia Pusat Bahasa,* Cetakan pertama edisi IV*,* Jakarta: Gramedia Pustaka Utama, 2008, h. 1442 [↑](#footnote-ref-118)
119. Muhammad Irfan Helmi, *Kontribusi Asbab al- Wurud Terhadap Pemahaman Hadis Secara Tekstual Kontekstual,* Tesis Program Pasca Sarjana, Jakarta: UIN Syarif Hidayatullah 2002, h. 68 [↑](#footnote-ref-119)
120. Muhammad Syuhudi Ismail, *Hadis Nabi yang Tekstual dan Kontekstual Telaah Ma’ani al-Hadis Tentang Ajaran Islam yang Universal, Temporal, dan Lokal*, h. 6 [↑](#footnote-ref-120)
121. Syekh Manshur Ali Nashif al-Taj, *al-Jam‟u lus ul al-Hadits al-Rasul*, Diterjemahkan oleh Bahrun Abu Bakar , Beirut: Dar Ihya al-Turats al-Arabiy, 1961 M-1381 H, h. 249 [↑](#footnote-ref-121)
122. Al-Nawawi, *Sharh al-Nawawi ala Muslim, kitab al-salam* no. 4024, CD al-Maktabah al- Syamilah, lobal Islamic Software, 1991-1997 [↑](#footnote-ref-122)
123. Abu al-Fida’ Isma’il ibn ‘Umar ibn Kaṡir, *Tafsir al-Qur’an al-‘Azim*, Diterjemahkan oleh Muḥammad Husein Syams Al-Din, vol. 4 , Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 1998, h. 117. [↑](#footnote-ref-123)
124. Departemen Pendidikan Nasional, *Kamus Besar Bahasa Indonesia Pusat Bahasa, Cetakan pertama edisi IV,* h. 728 [↑](#footnote-ref-124)
125. Abdul Majid Khon, *Takhrij dan Metode Memahami Hadis ,* Jakarta: Amzah, 2014, h. 147 [↑](#footnote-ref-125)
126. Burhanuddin, M. A. *Al-Muhit Al-Burhani, Dar Ihya Al-Turath Al-'Arabi*, Beirut, tt.th [↑](#footnote-ref-126)
127. Muhammad ’Ali Ibn Muhammad asy-Syaukani, *Nail al-Autar Min Ahadis Said al-Akhyar Syarh Muntaqa al-Akhbar* , juz VIII, Kairo: dar al-Hadis, h. 68 [↑](#footnote-ref-127)
128. Al-Mawardi, A. M. *Al-Hawi Al-Kabir,*.Dar Al-Kutub Al-'Ilmiyyah, Beirut, 1994 [↑](#footnote-ref-128)
129. Ibn Al-Qayyim, M. A. *Ahkam Ahl al-Zimmah*, Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, Beirut, 2002 [↑](#footnote-ref-129)
130. Muhyi ad-Din Abi Zakariya Yahya ibn Syarf an-Nawawi, *al-Azkar,* Indonesia: al- Haramain, 1375 H/1955 M, h.220 [↑](#footnote-ref-130)
131. Hasbi as Shidiqie, *Mutiara Hadis*, Jilid VII, Jakarta : Bulan Bintang, h. 228 [↑](#footnote-ref-131)
132. Kurdi et all, *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis*, h. 72 [↑](#footnote-ref-132)
133. Kurdi et all, *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis,* h. 73 [↑](#footnote-ref-133)
134. Abd A’la, *Dari Neomodernisme ke Islam Liberal,* Jakarta: Paramadina, 2003, h. 71 [↑](#footnote-ref-134)
135. Hans Georg Gadamer, *Truth and Method,* Diterjemahkan oleh Ahmad Sahidah, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2004, h. 372-373 [↑](#footnote-ref-135)
136. Suha Taji Farouki, *Modern Muslim Intellectual* and The Qur’an. h. 209 [↑](#footnote-ref-136)
137. Kurdi et all, *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis,* h. 343 [↑](#footnote-ref-137)
138. Fazlur Rahman, *Islam and Modernity: Transformation of an Intellectual Tradition*, h. 9 [↑](#footnote-ref-138)
139. Abu Ya’la Al-Mushili, *Musnad Abi Ya’la,* Juz XII. Damsyiq: Dar al-Makmum li al- Turats, h. 100 [↑](#footnote-ref-139)
140. Wawancara dengan Angelina Tampubolon pada tanggal 15 November 2022 [↑](#footnote-ref-140)
141. Wawancara dengan Laurent Sheren Nugroho pada tanggal 17 November 2022 [↑](#footnote-ref-141)
142. Wawancara dengan Andika Sitanggang pada tanggal 17 November 2022 [↑](#footnote-ref-142)
143. Wawancara dengan Benhur Sitanggang, Yosephin Aprilia, Kristhoper pada tanggal 25 November 2022 [↑](#footnote-ref-143)
144. Wawancara dengan Wiwin Crosbi Damanik dan Grensi Prasina pada tanggal 27 November 2022. [↑](#footnote-ref-144)
145. Wawancara dengan Bagas Pradani pada tanggal 29 November 2022 [↑](#footnote-ref-145)
146. Beberapa wawancara terhadap orang Muslim dengan Ira Widya Apsari, Bella Frizka, Bagas Pradani. [↑](#footnote-ref-146)
147. Nizar Abazhah, *Sejarah Madinah: Kisah Jejak Lahir Peradaban Islam,* Diterjemahkan oleh Asy’ari Khatib, Jakarta: Zaman, 2014, h. 480–81. [↑](#footnote-ref-147)
148. Ibn Al-Qayyim, M. A., *Ahkam Ahl al-Zimmah*, Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah,Beirut 2002. [↑](#footnote-ref-148)
149. Ibn Hajar Asqolani, *Fath al-Baari Sharah: Ṣahih Bukhari*, Juz 30, h. 134 [↑](#footnote-ref-149)
150. Waryono Abdul Ghafur, *Persaudaraan Agama-agama, Millah Ibrahim dalam Tafsir Al-Mizan,* Bandung: Mizan,2017, h.98 [↑](#footnote-ref-150)
151. <https://kesan.id/feed/tanya-dalil-hukum-mendoakan-dan-mengucapkan-selamat-kepada-non-muslim>. Diakses pada tanggal 30 November 2022 [↑](#footnote-ref-151)
152. Kurdi et all, *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis,* h. 339 [↑](#footnote-ref-152)
153. Kurdi et all, *Hermeneutika Al-Qur’an dan Hadis,* h. 333 [↑](#footnote-ref-153)
154. Muhammad Syuhudi Ismail, *Hadis Nabi yang Tekstual dan Kontekstual Telaah Ma’ani al-Hadis Tentang Ajaran Islam yang Universal, Temporal, dan Lokal*, h. 3 [↑](#footnote-ref-154)
155. Anggoro, Taufan. *Analisis Pemikiran Muhammad Syuhudi Ismail Dalam Memahami Hadis. Jurnal Ilmu Hadis 3*, 2019, h. 99 [↑](#footnote-ref-155)
156. <https://youtu.be/WfbgxDiRa70> Diakses pada tanggal 29 Januari 2023 [↑](#footnote-ref-156)
157. Syuhudi Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual : Telaah Ma’ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal, Temporal Dan Lokal,* h. 68 [↑](#footnote-ref-157)