# KEBOLEHAN ORANG TUA NON MUSLIM MENGAJUKAN PERMOHONAN DISPENSASI NIKAH KE PENGADILAN AGAMA

# DITINJAU DARI ASPEK KEMASLAHATAN

**SKRIPSI**

# Disusun Dalam Rangka Untuk Memenuhi Salah Satu Syarat Guna Memperoleh Gelar Sarjana Hukum (S.H)

**OLEH :**

**JULIO ANDES SIKA**

# NIM : 1820101056



**PROGRAM STUDI HUKUM KELUARGA ISLAM**

**(AHWAL SYAKHSIYAH)**

**FAKULTAS SYARIAH DAN HUKUM**

# UNIVERSITAS ISLAM NEGERI RADEN FATAH PALEMBANG

# 2023

**MOTTO DAN PERSEMBAHAN**

يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُونُواْ قَوَّٰمِينَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِٱلۡقِسۡطِۖ وَلَا يَجۡرِمَنَّكُمۡ شَنَ‍َٔانُ قَوۡمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا عۡدِلُواْۚ  ٱعۡدِلُواْ هُوَ أَقۡرَبُ لِلتَّقۡوَىٰۖ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرُۢ بِمَا تَعۡمَلُونَ

 ***“Hai orang-orang yang beriman hendaklah kamu jadi orang-orang yang selalu menegakkan (kebenaran) karena Allah, menjadi saksi dengan adil. Dan janganlah sekali-kali kebencianmu terhadap sesuatu kaum, mendorong kamu untuk berlaku tidak adil. Berlaku adillah, karena adil itu lebih dekat kepada takwa. Dan bertakwalah kepada Allah, sesungguhnya Allah Maha Mengetahui apa yang kamu kerjakan”.***

**(Q.S Al-Maidah : 8 )**

**Setinggi apapun ilmu pengetahuanmu, sebaik apapun adabmu**

**Jika nalarmu tidak kamu gunakan kamu tetap bodoh,**

**Karna nalar membuat kita bisa masuk dalam situasi apapun.**

**(Julio Andes Sika)**

**Dengan penuh rasa syukur, penulis persembahkan skripsi ini kepada:**

* **Allah SWT.**
* **Ayah dan Ibu Tercinta (Syamsudin dan Rumiati) yang saya banggakan, telah berjuang, mendidik, memberikan kasih sayang tiada henti, berkorban, memberikan semangat, dukungan, dan doa tiada henti.**
* **Kakak dan adik (Hevo, Anjas, Helisia, dan Galih) yang telah banyak memberikan motivasi dan doa untuk penulis.**
* **Sahabat -sahabatku**
* **Almamater Kebangganku Universitas Islam Negeri (UIN) Raden Fatah Palembang.**

**ABSTRAK**

Fenomena Pernikahan dimana mempelai perempuannya berbeda agama dengan ayah kandungnya. perwalian ini menjadi tabu ketika perempuan beragama Islam namun orangtua nya beragama non-muslim, hak perwalian yang semesti nya berada pada hak nya seorang ayah kandung, namun karena perbedaan agama yang di anut oleh perempuan muslim yang hendak menikah dengan agama sang ayah nya menjadi dipertanyakan dan bagaimana perspektif Hukum Islam dalam memandang hal ini dalam aspek kemaslahatan. Penelitian ini dilakukan dengan jenis penelitian kepustakaan (*library research*), jenis data yang digunakan adalah data kualitatif. Adapun sumber data yang digunakan dalam penelitian ini adalah data sekunder menggunakan pendekatan dengan sumber hukum yang meliputi bahan hukum primer. Bahan hukum primer merupakan bahan hukum yang mengikat, yang berhubungan dengan permasalahan, bahan hukum sekunder yang akan memberi penjelasan terhadap bahan hukum primer. Bahan hukum primer sebagai bahan hukum penunjang yang memberi petunjuk dan penjelasan terhadap bahan primer dan bahan sekunder.

Berdasarkan hasil yang diperoleh dari penelitian ini (1) Pengajuan permohonan dispensasi nikah oleh orangtua non muslim ke pengadilan agama bahwa pengajuan permohonan dispensasi itu harus diajukan ke Pengadilan sesuai dengan wilayah tempat tinggal Pemohon. Jika terjadi perbedaan Agama antara anak dengan orang tua/wali maka pengajuan permohonan Dispensasi Nikah diajukan ke Pengadilan berdasarkan Agama Anak. (2) Tinjauan Aspek kemaslahatan tentang kebolehan orang tua non muslim dalam mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama dalam pensyari’atan hukum Islam untuk mewujudkan kemaslahatan melalui pemeliharaan lima unsur pokok, yaitu agama, jiwa, akal, keturunan dan harta*.* Teori kemaslahatan yang merujuk pada *maqashid al-syari'ah* untuk mewujudkan kebaikan sekaligus menghindarkan keburukan.

 **Kata Kunci : Dispensasi Nikah, Wali Nikah beda Agama, Kemaslahatan.**

**PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB-LATIN**

Pola transliterasi dalam penulisan skripsi Fakultas Syariah dan Hukum UIN Raden Fatah Palembang berpedoman kepada Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri Pendidikan Kebudayaan RI No. 158 Tahun 1987 dan No. 0543b/U/1987.

# Konsonan:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **Huruf** | **Nama** | **Penulisan** |
| Huruf kapital | Huruf kecil |
| ا | Alif | Tidak dilambangkan |
| ب | Ba | B | b |
| ت | Ta | T | t |
| ث | Tsa | Ts | ts |
| ج | Jim | J | j |
| ح | Ha | Ḥ | ḥ |
| خ | Kha | Kh | kh |
| د | Dal | D | d |
| ذ | Dzal | Dz | dz |
| ر | Ra | R | r |
| ز | Zai | Z | z |
| س | Sin | S | s |
| ش | Syin | Sy | sy |
| ص | Shad | Sh | sh |
| ض | Dhad | Dl | dl |
| ط | Tha | Th | th |
| ظ | Zha | Zh | zh |
| ع | ‘Ain | ‘ | ‘ |
| غ | Ghain | Gh | gh |
| ف | Fa | F | f |
| ق | Qaf | Q | q |
| ك | Kaf | K | k |
| ل | Lam | L | l |
| م | Mim | M | m |
| ن | Nun | N | n |
| و | Waw | W | w |
| ھ | Ha | H | h |
| ء | Hamzah | ´ | ´ |
| ي | Ya | Y | y |

1. **Vokal**

Sebagaimana halnya vokal bahasa Indonesia, vokal bahasa Arab terdiri atas vokal tunggal (monoftong) dan vokal rangkap (diftong).

1. Vokal tunggal dilambangkan dengan tanda atau harakat. Contoh:

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| **Tanda** | **Nama** | **Latin** | **Contoh** |
| اٙ | *Fathah* | A | مَنْ |
| اِ | *Kasrah* | I | مِنْ |
| اُ | *Dhammah* | U | رُفِعٙ |

1. Vokal rangkap dilambangkan dengan gabungan harakat dan huruf. Contoh:

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| **Tanda** | **Nama** | **Latin** | **Contoh** |
| لٙي | *Fathah dan ya* | Ai | كٙيْفٙ |
| تٙوْ | *Fathah dan waw* | Au | حٙوْلٙ |

1. **Maddah**

Maddah atau vokal panjang dilambangkan dengan huruf dan simbol (tanda). Contoh:

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
| **Tanda** | **Nama** | **Latin** | **Contoh** | **Ditulis** |
| ماامى | *Fathah dan alif atau Fathah dan alif yang menggunkan huruf ya* |  Ā/ā | مٙات \رَمٙى | Māta/Rama |
| ي | *Kasrah dan ya* | Ī/ī | قِيْلٙ | Qīla |
| مُوْ | *Dhammad dan waw* | Ū/ū | يٙمُوْتُ | Yamūtu |

1. **Ta Marbuthah**

Transliterasi Ta Marbuthah dijelaskan sebagai berikut:

1. Ta Marbuthah hidup atau yang berharakat *fathah*, *kasrah* dan *dhammah* maka transliterasinya adalah huruf ţ;
2. Ta Marbuthah yang sukun (mati) maka transliterasinya adalah huruh *h*;

Kata yang diakhiri Ta Marbuthah diikuti oleh kata sandang *al* serta bacaan kedua kata tersebut terpisah, maka Ta Marbuthah itu ditransliterasikan dengan *h*.

Contoh:

الْأٙطْفٙالِ رٙوْضٙةُ = *Raudhatul athfāl*

الْمُنٙوّٙرٙةُ اٙلْمٙدِيْنٙةُ = *Al*-*Madīnah al*-*Munawwarah*

الدِّيْنِيٙةُ اٙلْمٙدْرٙسٙة = *Al*-*madrasah ad*-*dīniyah*

1. **Syaddah (Tasydid)**

Syaddah atau tasydid ditransliterasikan dengan menggandakan penulisan huruf yang bertanda syaddah tersebut.

Misalnya:

**رٙبّٙنٙا =** *Rabbanā* **نٙزّٙلٙ =** *Nazzala*

**اٙلْبِرُّ =** *Al*-*birr* **اٙلْحٙجُّ** = *Al*-*Hajj*

1. **Kata Sandang al**

Diikuti oleh huruf *as-syamsiyah*, maka ditranslitersaikan dengan bunyinya, yaitu huruf [*ī*] diganti dengan huruf yang sama dengan huruf yang mengikutinya.

Contoh:

اٙلسّٙيِّدُ = *As*-*Sayyidu* اٙلتّٙوّٙابُ = *At*-*Tawwābu*

اٙلرّٙجُلُ = *Ar*-*Rajulu* اٙلشّٙمْشُ = *As*-*Syams*

Diikuti oleh huruf *al-Qomariyah*, maka ditransliterasikan sesuai dengan aturan-aturan bunyinya.

Contoh:

اٙلْجٙلٙالُ = *Al*-*Jalāl* اٙلْبٙدِيْعُ = *Al*-*badī*’*u*

اٙلْكِتٙابُ = *Al-kitāb* اّلْقٙمٙرُ = *Al*-*qomaru*

Catatan: kata sandang ditulis secara terpisah dari kata yang mengikutinya dan diberi tanda hubung (-), baik diikuti huruf *as*-*Syamsiyah* maupun *al-Qomariyah*.

1. **Hamzah**

*Hamzah* ditransliterasikan dengan apostrof. Namun hal ini hanya berlaku bagi *hamzah* yang terletak di tengah dan akhir kata. Apabila terletak di awal kata, *hamzah* tidak dilambangkan karena dalam tulisannya berupa alif.

Contoh:

خُذُوْنٙ تٙأْ = *Ta’khudzūna* أُمِرْتُ = *Umirtu*

اٙالشُّھٙدٙاءُ = *As*-*Syuhadā*  بِھٙا تِ فٙأْ = *Fa’ti bihā*

1. **Penulisan Kata**

Setiap kata, baik fi’il, isim maupun huruf pada dasarnya ditulis terpisah. Akan tetapi, suatu kata yang didalamnya ada harakat atau huruf yang tidak dibaca (dihilangkan), maka transliterasi kata seperti itu dirangkaikan dengan kata setelahnya. Contoh:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **Arab** | **Semestinya** | **Cara Transliterasi** |
| ألْكٙيْلٙ وٙأٙوْفُوْا | *Wa aufū al*-*kaila* | *Wa auful*-*kaila* |
| ١لنّٙسِ عٙلٙى وٙلِلّٙهِ | *Wa lillahi* ‘*ala al*-*nas* | *Wa lillāhi ‘alannās* |
| الْمٙدْرٙسٙةِ فِى يدْرُسُ | *Yadrusu fi*’*al*-*madrasah* | *Yadrusu fil*-*madrasah* |

1. **Huruf Kapital**

Dalam transliterasi, penggunaan huruf kapital sebagaimana halnya yang berlaku dalam bahasa Indonesia (EYD), antara lain huruf kapital ditulis untuk huruf awal kalimat, awal nama diri dan awal nama tempat. Apabila awal nama atau tempat tersebut didahului kata sandang al, maka yang ditulis dengan huruf kapital adalah huruf awal nama, bukan huruf awal kata sandangnya. Contoh:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| Kedudukan Kata | Arab | Transliterasi |
| Awal kalimat | مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ | *Man ‘arafa nafsahu* |
| Nama diri | وَمَا مُحَمَّدٌ اِلاَّرَسُوْلٌ | *Wa māMuhammadun illā rasūl* |
| Nama tempat | مِنَ اَلمَدِ يْنَةَ المُنَوَّرَةُ | *Minal- Madinatil-Munawwarah* |
| Nama bulan | اِلَی شَهْرِرَمَضَانَ | *Ila syahri Ramadana* |
| Nama diri yangdidahului kata *al* | ذَهَبَ الشَّافِعِى | *Zahaba as-Syāfi’ī* |
| Nama tempat yangdidahului kata *al* | رَخَعَ مِنَ الْمَكَّۃ | *Raja’a min al- Makkah* |

1. **Penulisan Kata Allah**

Huruf awal kata Allah menggunakan huruf kapital apabila kata tersebut berdiri sendiri. Apabila kata Allah berhubungan dengan kata lain sehingga ada huruf awalnya tidak menggunakan huruf kapital.

Contoh:

وٙاللهُ = *Wallāhu* اللهِ فِ = *Fillāhi*

اللهِ مِنٙ = *Minallāhi*  لِلّٙهِ = *Lillāhi*

**KATA PENGANTAR**

Dengan mengucapkan Alhamdulillah, segala puji bagi Allah SWT atas segala rahmat, nikmat, hidayah dan karunia-Nya, sehingga penulis dapat menyelesaikan skripsi ini. Shalawat dan salam semoga selalu tercurahkan kepada Nabi Muhammad SAW, keluarga, sahabat, dan seluruh umat Islam yang setia hingga akhir zaman.

Dalam persiapan dan pelaksanaan penelitian sampai dengan penulisan skripsi ini, tidak terlepas dari bantuan berbagai pihak, sehingga penulis dapat menyelesaikan penulisan karya ilmiah ini sebagai salah satu syarat untuk mencapai gelar Sarjana Hukum. Karena itu penulis menghaturkan ucapan terima kasih dan penghargaan setinggi-tingginya kepada:

1. Kedua orang tuaku, Ayah (Syamsudin) dan Ibu (Rumiati), yang selalu mencintai, memberi semangat, harapan, arahan, do’a dan memberi dukungan baik secara materil maupun spiritual sampai terselesaikan skripsi ini dengan baik.
2. Ibu Prof. Dr. Nyayu Khodijah, S.Ag., M.S.i Selaku Rektor Universitas Islam Negeri Raden Fatah Palembang.
3. Bapak Dr. H. Marsaid, MA. Selaku Dekan Fakultas Syariah dan Hukum Universitas Islam Negeri Raden Fatah Palembang.
4. Ibu Dr. Arne Huzaimah, S.Ag., M. Hum dan Ibu Armasito, S.Ag., M.H Selaku Ketua dan Sekretaris Program Studi Hukum Keluarga Islam.
5. Ibu Dra. Napisah, M.Hum selaku Penasehat Akademik yang telah membimbing, menasehati, dan memberikan motivasi sepanjang masa studi sehingga penulis lebih semangat untuk mengerjakan skripsi ini.
6. Ibu Dr. Arne Huzaimah,S.Ag, M.Hum selaku Dosen Pembimbing Utama yang telah meluangkan waktu, tenaga, dan pikiran serta memberikan bimbingan dengan penuh kesabaran demi sempurnanya skripsi ini.
7. Ibu Fatroyah Ars Himsyah, M.H.I. selaku Dosen Pembimbing Kedua yang telah banyak meluangkan waktu, tenaga, dan pikiran untuk memberikan bimbingan, koreksi, masukan-masukan, dan nasehat demi kesempurnaan skripsi ini.
8. Dosen-dosen Fakultas Syariah dan Hukum yang telah memberikan ilmu, kasih sayang, bimbingan dan kesabaran dalam membimbing penulis selama penulis menyelesaikan studi di Fakultas Syariah dan Hukum.
9. Civitas Akademik Fakultas Syariah dan Hukum Universitas Islam Negeri Raden Fatah Palembang.
10. Kakak dan Adiku (Hevo, Anjas, Helisia, dan Galih) dan keluarga besarku yang telah memberikan semangat serta Do’a.
11. Sahabat-sahabatku tercinta Hukum Keluarga Islam III Angkatan 2018 selalu menghibur, memberi semangat, motivasi, bantuan, dukungan dan selalu setia menemani sehingga penulis lebih semangat untuk menyelesaikan skripsi ini.
12. Keluarga besar Hukum Keluarga Islam III Angkatan 2018, Keluarga Besar Kerja Kuliah Nyata (KKN), dan orang-orang baik disekitar penulis yang juga telah memberi semangat, dukungan, saran dan motivasi kepada penulis dalam menyelesaikan skripsi ini.

Semoga Allah SWT memberikan imbalan yang lebih baik terhadap jerih payah Bapak, Ibu, Saudara/I berikan dalam membantu penyelesaian skripsi ini. Penulis berharap semoga skripsi ini dapat bermanfaat dalam proses membuka wawasan pengetahuan dan dapat menjadi salah satu cahaya penerang diantara ribuan cahaya pengetahuan lainnya.

Palembang, Februari 2023

 Penulis

Julio Andes Sika

 NIM. 1820101056

**DAFTAR ISI**

**HALAMAN JUDUL i**

**MOTO DAN PERSEMBAHAN....................................................................... ii**

**ABSTRAK iii**

**PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB-LATIN iv**

**KATA PENGANTAR........................................................................................ ix**

**DAFTAR ISI........................................................................................................ xi**

**BAB I. PENDAHULUAN 1**

1. Latar Belakang Masalah 1
2. Rumusan Masalah 6
3. Tujuan dan Manfaat Penelitian 6
4. Tinjauan Pustaka 7
5. Metode Penelitian 11
6. Jenis Penelitian 11
7. Bahan Hukum 12
8. Teknik Pengumpulan Bahan Hukum 12
9. Teknik Analisis Bahan Hukum 13
10. Sistematika penulisan 13

**BAB II. LANDASAN TEORI 15**

1. Konsep Pernikahan dalam Islam 15
	* + 1. Pengertian Pernikahan .................................................................. 15
			2. Dasar Hukum Pernikahan ............................................................. 19
			3. Rukun Pernikahan ........................................................................ 23
			4. Syarat Pernikahan ......................................................................... 27
2. Kedudukan Wali dalam Pernikahan ................................................... 28
	* + 1. Definisi Wali Nikah ..................................................................... 28
			2. Dasar Hukum Wali Nikah ........................................................... 31
			3. Syarat Wali Nikah ........................................................................ 34
			4. Orang-Orang Yang Dapat Menjadi Wali Nikah ........................... 35
3. Dispensasi Nikah................................................................................. 38
	* + 1. Pengertian Dispensasi Nikah ........................................................ 38
			2. Penyebab Adanya Dispensasi Nikah………................................. 39
			3. Ketentuan Dispensasi Nikah Peraturan Perundan- Undangan di Indonesia ……………………………………………………….. 41
4. Teori Kemaslahatan 43
	* + 1. Definisi Kemaslahatan ………………………………….…......... 43
			2. Tingkatan Kemaslahatan ............................................................. 46
			3. Kemaslahatan dalam Penetepan izin dispensasi nikah................. 49

**BAB III. PEMBAHASAN 51**

1. Aturan Negara Mengenai Pengajuan Permohonan Dispensasi Nikah Oleh Orangtua Non Muslim Ke Pengadilan Agama 51
	* + 1. Cara Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah ke Pengadilan
			Agama ........................................................................................... 51
			2. Siapa Saja Yang Bisa Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah............................................................................................. 52
			3. Aturan Khusus Tentang Kebolehan Orangtua Non Muslim Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah (Perma)................... 53
			4. Legal Standing Orangtua/ Wali Non Muslim Untuk Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Bagi Anaknya Yang beragama Islam............................................................................................. 55
2. Tinjauan Aspek Kemaslahatan pada Aturan Negara Tentang Kebolehan Orangtua Non Muslim dalam Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Ke Pengadilan Agama 56

**BAB IV. PENUTUP 63**

1. Kesimpulan 63
2. Saran 64

**DAFTAR PUSTAKA**

**LAMPIRAN-LAMPIRAN**

**RIWAYAT PENULIS**

**BAB I**

**PENDAHULUAN**

1. **Latar Belakang**

Nikah merupakan suatu ungkapan yang dimaksudkan untuk menggambarkan upacara pernikahan resmi saat pasangan pengantin mengucapkan ikrar janji suci. Secara bahasa, nikah adalah akad perkawinan yang dilakukan sesuai dengan aturan hukum dan ajaran agama. Nikah juga berhubungan dengan hal-hal resmi seperti surat yang diterbitkan oleh pihak berwenang. Nikah berasal dari bahasa Arab “An nukh” yang mempunyai katakerja “nakaha”. Adapun arti dari Bahasa Arab tersebut adalah “berhimpun, berkumpul, atau menyetubuhi.

Perkawinan menurut bahasa artinya membentuk keluarga dengan lawan jenis; melakukan hubungan kelamin atau bersetubuh. Perkawinan merupakan sunnatullah yang umum dan berlaku pada semua makhluk-Nya, baik pada manusia, hewan maupun tumbuh-tumbuhan. Ini adalah suatu cara yang dipilih oleh Allah SWT, sebagai jalan bagi makhluk-Nya untuk berkembang biak dan melestarikan hidupnya.[[1]](#footnote-1) Perkawinan dalam istilah agama disebut “nikah” ialah melakukan suatu akad atau perjanjian untuk meningkatkan diri antara seorang laki-laki dan wanita untuk menghalalkan hubungan kelamin antara kedua belah pihak, dengan dasar sukarela dan keridhoan kedua belah pihak untuk mewujudkan suatu kebahagiaan hidup berkeluarga yang diliputi rasa kasih sayang dan ketentraman dengan cara-cara yang diridhoi oleh Allah SWT.[[2]](#footnote-2)

Perkawinan adalah sah, apabila dilakukan menurut hukum Islam sesuai dengan Pasal 2 ayat (1) Undang-Undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang perkawinan. Agar terjamin ketertiban perkawinan bagi masyarakat Islam setiap perkawinan harus dicatat. Pencatatan perkawinan tersebut dilakukan oleh Pegawai Pencatat Nikah sebagaimana yang diataur dalam Undang-Undang Nomor 22 Tahun 1946 tentang pencatatan pernikahan yang berlaku diseluruh daerah Swapraja. UU Nomor 32 Tahun 1954 tentang pencatatan pernikahan yang berlaku diseluruh daerah luar Jawa dan Madura. Perkawinan adalah ikatan lahir batin antara seorang pria dengan seorang wanita sebagai suami istri dengan tujuan membentuk keluarga (rumah tangga) yang bahagia dan kekal berdasarkan Ketuhanan Yang Maha Esa.[[3]](#footnote-3)

Ikatan dalam perkawinan merupakan suatu bentuk penyatuan dua kepribadian karena satu sama lainnya harus saling melengkapi untuk menggapai keridhaan-Nya. Disinilah letak kesucian ikatan perkawinan yaitu untuk menggapai ridha Allah SWT. Kemudian telah dijelaskan tentang pentingnya perkawinan dalam rangka membina dan rahmah. Seperti yang dijelaskan firman Allah SWT dalam surat Ar-Rum ayat 21:

وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنۡ خَلَقَ لَكُم مِّنۡ أَنفُسِكُمۡ أَزۡوَٰجٗا لِّتَسۡكُنُوٓاْ إِلَيۡهَا وَجَعَلَ بَيۡنَكُم مَّوَدَّةٗ وَرَحۡمَةًۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّقَوۡمٖ يَتَفَكَّرُونَ

Artinya :

*Dan di antara tanda-tanda kekuasaan-Nya ialah Dia menciptakan untukmu istri dari jenismu sendiri, supaya kamu cenderung dan merasa tentram kepadanya, dan dijadikan-Nya diantaramu rasa kasih dan sayang. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda-tanda bagi kaum yang berfikir”.[[4]](#footnote-4)*

Penjelasan ayat diatas yaitu manusia diciptakan berpasang-pasangan dan melangsungkan perkawinan yang awalnya mereka tidak saling kenal dan kadang kala mereka mendapatkan pasangan yang berjauhan. Tetapi dalam memasuki dunia perkawinan, mereka begitu menyatu dalam keharmonisan, dan juga menciptakan rasa kasih sayang dan rahmat (mawaddah wa rahmah). Dalam kitab-kitab fikih juga tidak dibicarakan usia layak untuk melangsungkan perkawinan, bahkan kitab-kitab fikih memperbolehkan kawin antara laki-laki dan perempuan yang masih kecil, baik kebolehan tersebut dinyatakan secara jelas maupun secara tidak langsung sebagaimana setiap kitab fikih menyebutkan kewenangan wali mujbir mengawinkan anak-anak yang masih kecil atau perawan.[[5]](#footnote-5)

Pernikahan dalam Islam untuk menjaga dari fitnah dan hal-hal haram yang bisa dilakukan oleh dua orang manusia berbeda jenis. Pernikahan sah bila memenuhi rukun dan syarat pernikahan yang harus dipenuhi para calon mempelai. Rukun nikah yaitu sudah memiliki calon mempelai, harus ada wali dari pihak perempuan, minimal dua orang saksi, harus ada ijab kabul yang diucapkan oleh wali pihak perempuan dan dijawab oleh calon mempelai laki-laki. Seorang perempuan muslim diharamkan untuk menikahkan dirinya sendiri. Menikah tanpa wali bagi seorang perempuan menjadikan pernikahannya tidak sah

Rukun adanya wali bagi perempuan ini merupakan pendapat mayoritas para ulama dan sahabat Nabi Muhammad Shallallahu alaihi wa sallam. Aisyah radhiyallahu'anha:

لاَ نِكَاحَ إِلاَّ بِوَلِيٍّ، وَشَاهِدَيْ عَدْلٍ

Artinya:

*Tidak sah nikah kecuali dengan keberadaan wali dan dua saksi yang adil.*

Siapapun wanita yang menjalani pernikahan namun tanpa izin dari walinya, maka nikahnya itu batil, maka nikahnya batil, maka nikahnya batil (3 kali)." Sedangkan, syarat sah menjadi wali yaitu laki-laki dan datang dari keluarga sang ayah, memiliki kesamaan agama, berakal, baligh, adil, dan merdeka.  (HR. Abu Daud No. 2083, Tirmidzi No. 1102, Ibnu Majah No. 1879 dan Ahmad 6:66 Abu Isa  At Tirmidzi mengatakan bahwa hadits ini hasan. Dishohihkan oleh Al-Albani dalam *Shohihul Jami’* 2709). Rukun dan syarat- syarat perkawinan ini wajib terpenuhi, apabila tidak terpenuhi maka perkawinan yang di langsungkan tidak sah.

Orang yang akan menjadi wali harus memenuhi syarat yang telah ditentukan. Apabila wali tidak memenuhi syarat tersebut maka perwaliannya dinyatakan tidak sah. Karena itulah persyaratannya harus dipenuhi. Syarat menjadi wali yaitu:

1. Islam (orang yang kafir tidak sah menjadi wali);

2. Baligh (anak-anak tidak sah menjadi wali);

3. Berakal sehat (orang gila tidak sah menjadi wali);

4. Adil (orang fasik tidak sah menjadi wali);

5. Tidak dalam sedang ihrom atau umroh.

Seperti yang dijelaskan firman Allah SWT dalam surat An-Nisa ayat 144:

Artinya:

*Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu mengambil orang-orang kafir menjadi wali dengan meninggalkan orang-orang mukmin.” (Q.S. An-Nisa‟ [4]:144)*

Fenomena perwalian ini menjadi tabu ketika perempuan beragama Islam namun orangtua nya beragama non-muslim, hak perwalian yang semesti nya berada pada hak nya seorang ayah kandung, namun karena perbedaan agama yang di anut oleh perempuan muslim yang hendak menikah dengan agama sang ayah nya menjadi dipertanyakan.

Undang-Undang Nomor 1 tahun 1974 tentang perkawinan diharapkan seluruh warga Negara Indonesia dapat melakukan pernikahan dengan mengacu pada Undang-Undang tersebut, serta Kompilasi Hukum Islam (KHI) juga mempunyai tujuan yang sama mengenai arti dari perkawinan itu sendiri yakni bahwa pernikahan mempunyai tujuan yang mulia dalam melestarikan dan menjaga keseimbangan hidup dalam suatu mahligai rumah tangga yang baik. Apabila batas usia perkawinan tidak terpenuhi undang-undang memberikan kewenangan kepada pengadilan untuk memberikan dispensasi nikah hal tersebut bermakna, seseorang boleh menikah diluar ketentuan apabila keadaan “menghendaki” dan tidak punya pilhan lain (*ultimum remedium*). Penyimpangan bisa dilakukan melalui pengajuan permohonan dispensasi oleh orang tua salah satu atau kedua belah pihak calon mempelai. Bagi pemeluk agama Islam menjadi kewenangan Pengadilan Agama dan Pengadilan Negeri bagi pemeluk agama lain. Mengenai dispensasi nikah pada tahun 2020 Mahkamah Agung mengeluarkan surat edaran terkait dispensasi nikah. Dikutip dari Direktorat Putusan Mahkama Agung Republik Indonesia rumusan kamar agama No.AGAMA/1.b/SEMA 10 2020 klasifikasi: Legal Standing Orang Tua/Wali Non Muslim untuk Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Bagi Anaknya yang Beragama Islam.

Rumusan : Orang tua atau wali yang berbeda agama dengan anaknya yang beragama Islam dapat mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama.[[6]](#footnote-6)

Dalam kenyataannya hidup di dunia, banyak umat beragama seperti di Indonesia terdapat bermacam-macam agama dan hal ini pun pemerintah dan negara mengakuinya. Dan dalam pernikahan di Indonesia ini ada pula pernikahan wali yang berbeda agama dengan anaknya.[[7]](#footnote-7) Hal ini tentu membingungkan bagi kita yang awam ini, apakah antara hukum Islam dan hukum positif ini selaras atau betolak belakang atau saling melengkapi satu sama lain. Mengenai keluarnya surat edaran Mahkamah Agung tentang kebolehan orang tua non muslim mengajukan dispensasi nikah ke pengadilan agama. Disini peneliti ingin meneliti tentang aspek dari sudut pandang kemaslahatan tentang kebolehan orang tua non muslim mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama.

Berdasarkan latar belakang ini, penulis ingin melakukan peneltian terkait: **KEBOLEHAN ORANG TUA NON MUSLIM MENGAJUKAN PERMOHONAN DISPENSASI NIKAH KE PENGADILAN AGAMA DI TINJAU DARI ASPEK KEMASLAHATAN**.

1. **Rumusan Masalah**

Berdasarkan latar belakang masalah diatas dapat dirumuskan permasalahan yang akan dipecahkan dalam penelitian ini yaitu sebagai berikut:

* 1. Bagaimana Aturan Negara Mengenai Pengajuan Permohonan Dispensasi Nikah oleh Orangtua Non Muslim ke Pengadilan Agama?
	2. Bagaimana Tinjauan Aspek Kemaslahatan pada Aturan Negara Tentang Kebolehan Orang Tua Non Muslim dalam Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah ke Pengadilan Agama?
1. **Tinjauan dan Manfaat Penulisan**
2. **Tujuan Penelitian**

Tujuan penelitian ini mencakup segi teoritis dan praktis:

1. Untuk mengetahui Bagaimana Aturan Negara Mengenai Pengajuan Permohonan Dispensasi Nikah oleh Orangtua Non Muslim ke Pengadilan Agama.
2. Untuk mengetahui Bagaimana Tinjauan Aspek Kemaslahatan pada Aturan Negara Tentang Kebolehan Orang Tua Non Muslim dalam Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah ke Pengadilan Agama.
3. **Manfaat Penelitian**

Manfaat penelitian ini mencakup segi teoritis dan praktis:

1. Secara Teoritis**:** Penelitian di harapakan dapat memberikan manfaat serta ikut dalam sumbangsih pemikiran untuk meningkatkan pengetahuan, khususnya tentang kebolehan orang tua non muslim mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama yang di tinjau dari aspek kemaslahatan.
2. Secara Praktis
	1. Bagi Peneliti: Penelitian ini dapat digunakan dalam memahami tentang kebolehan orang tua non muslim mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama yang di tinjau dari aspek kemaslahatan
	2. Bagi Mahasiswa: Penelitian ini dapat menambah wawasan dan ilmu pengetahuan tentang kebolehan orang tua non muslim mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama yang di tinjau dari aspek kemaslahatan.

# Penelitian Terdahulu

# Dalam rangka untuk menjadi pembahasan informasi tertulis yang berasal dari sumber pokok literatur untuk mengkaji dari hasil penelitian terdahulu yang berkaitan dengan fokus permasalahan yang akan di bahas, adapun penelitian-penelitian terdahulu sebagai berikut :

Skripsi pertama*,* Desy Restiani tahun 2018 dengan Judul “Status wali nikah bagi muslimah yang berbeda agama dengan orang tuanya” Hasil penelitian, Berdasarkan hasil penelitian dan pembahasan pada Bab sebelumnya, maka dapat disimpulan sebagai berikut: Hukum Islam dalam pemilihan wali bagi calon mempelai perempuan muslimah yang orang tuanya tidak beragama Islam, sedangkan wali harus beragama Islam, seperti yang ditetapkan Allah SWT pada surat Al-Imran dan firman Allah swt dalam surat Al- Maidah. Para fuqaha juga sepakat tentang keharusan adanya kesamaan agama antara seorang wali dan yang diwalikan, dalam Kompilasi Hukum Islam menjelaskan pada pasal 20 ayat 1. Maka dapat disimpulkan bahwa wali harus beragama Islam, apabila tidak beragama Islam maka menggunakan wali nasab yang beragama Islam. Akan tetapi jikawali nasab tidak ada yang beragama Islam maka bisa menggunakan wali hakim sebagai wali pernikahan. Didalam penentuan wali nikah bagi anak perempuan muslimah yang berbeda agama dengan orang tuannya, metode yang digunakan Kantor Urusan Agama Kecamatan Mertoyudan Kabupaten Magelang, yaitu dengan metode yang merujuk pada fiqh dan Kompilasi Hukum Islam (KHI). Metode yang dilakukan oleh Kepala KUA Mertoyudan dengan bertanya kepada pihak dari mempelai perempuan, apakah mempunyai kerabat yang beragama Islam atau tidak. Dan Setelah itu memberikan penjelasan mengenai sah atau tidak sahnya pernikahan, menurut Fiqih dan pula menurut Undang-undang dan Kompilasi Hukum Islam. Selanjutnya pihak KUA menawarkan terlebih dahulu yang ingin menjadi wali untuk masuk Islam. Jika tidak ingin wali tersebut masuk Islam, maka pihak KUA menentukan wali nikahnya menurut ketetapan hukum Islam, yaitu walinya menjadi wali hakim.[[8]](#footnote-8)

Skripsi KeduaAchmad Abidin tahun 2008 dengan judul “Status wali nikah bagi anak perempuan yang berbeda agama dengan bapak kandung menurut agama Islam” Hasil penelitian, dari uraian tersebut dapat diambil beberapa kesimpulan sebagai berikut: Pernikahan merupakan perjanjian yang suci dan kuat untuk hidup bersama secara sah antara seseorang laki-laki dengan seorang perempuan dalam membentuk keluarga sakinah, mawaddah karena itu pernikahan harus dilakukan memenuhi syarat-syarat. Sebagai salah satu syarat sahnya nikah adanya seorang wali. Perwalian dalam pernikahan menurut islam cukup jelas, karna wali memiliki peranan yang sangat penting dalam pernnikahan. Menurut hukum Islam wali merupakan salah satu rukun dalam pernikahan. Baik calon itu sudah mencapai usia dewasa atau belum, pernikahan tidak di hadiri oleh wali dianggap batal atau tidak sah, pihak atau orang yang menjadi wali harus sesuai urutan urutan wali dan memenuhi syarat yang harus dimiliki oleh kedudukan seorang wali, wali nikah menjadi syarat sahnya nikah yang sifatnya mutlak. berbeda agama menurut hukum islam hukumnya haram karena islam telah tegas tentang perwalian dan urut-urutan perwaliannya jika terjadi perwalian beda agama maka yang menikah itu harus mencari saudaranya berdasarkan urutan wali yang masih muslim apabila saudaranya yang boleh menjadi wali tidak ada yang muslim maka bisa mengangkat wali hakim dari pejabar kantor urusan agama. Dalam Hikmah keberadaan wali nikah dalam suatu pernikahan adalah bahwa kehadiran wali nikah itu secara langsung sebagai persetujuan terhadap pelaksanan pernikahan, disamping itu wali menjadi tahu bahwa anaknya orang yang berada di bawah perwaliannya itu benar benar sudah menikah.[[9]](#footnote-9)

Skripsi KetigaNaharia tahun 2016 dengan judul “Wali nikah beda agama dalam perspektif mazhab sunni dan syi’ahhasil penelitian Berdasarka uraian pada bab sebelumnya, maka dapat di simpulkan beberapa kesimpulan sebagai berikut: Wali dalam pernikahan adalah seorang yang mempunyai hak untuk menikah kan atau orang yang melakukan janji nikah atas nama mempelai perempuan. Menurut ulama sunni bahwa wali tidak berhak menikahkan seseorang yang berada di bawah perwaliannya dengan orang yang bukan muslim, atau orang Islam tidak boleh menjadi wali perempuan kafir. Sistem perwalian beda agama dalam aliran syi’ah dengan melihat pendapat bahwa laki-laki muslim tidak boleh menikah dengan wanita ahli kitab, berarti membolehkan dari sisi perwalian beda agama. Impelmentasi pernikahan dengan wali beda agama pada kehidupan kontemporer semakin memperlihatkan keunikanya dengan beragam penafsiran yang terjadi dan membuahkan konklusi berbeda, pada kenyatannya semakin banyak dan maraknya pernikahan beda agama yang terjadi berarti walipun tak jadi soal.[[10]](#footnote-10)

 **Tabel 1.1**

 **Penelitian Terdahulu**

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
| **NO** | **Nama****Peneliti** | **Judul Penelitian** | **Persamaan Penelitian** | **Perbedaan Penelitian** |
| 1 | Desy Restiani, 2018. | Status wali nikah bagi muslimah yang berbeda agama dengan orang tuanya | Persamaan penelitian ini sama-sama membahas tentang perwalian beda agama dimana perempuan yang akan menikah seorang Muslimah dan orangtua nya beragama non- muslim. | Perbedaan penelitian ini membahas status wali nikah berbeda agama dengan orang tuanya, dan Objek Penelitian ini di fokuskan di KUA Kecamatan Mertoyudan Kabupaten Magelang, Sedangkan penelitian saya membahas kebolehan orang tua non muslim mengajukan dispensasi nikah ke pengadilan agama ditinjau dari aspek kemaslahatan |
| 2 | Achmad Abidin, 2008. | Status wali nikah bagi anak perempuan yang berbeda agama dengan bapak kandung menurut agama Islam | Persamaan penelitian ini sama-sama membahas tentang perwalian beda agama | Perbedaan penelitian ini membahas tentang status wali berbeda agama dengan bapak kandungnya menurut agama islam, Sedangkan penelitian saya membahas kebolehan orang tua non muslim mengajukan dispensasi nikah ke pengadilan agama ditinjau dari aspek kemaslahatan. |
| 3 | Naharia, 2016. | Wali nikah beda agama dalam perspektif mazhab sunni dan syi’ah | Persamaan penelitian ini sama-sama membahas tentang perwalian beda agama. | Perbedaan penelitian membahas status wali berbeda agama dalam pandangan mazhab sunni dan syi’ah, Sedangkan penelitian saya membahas kebolehan orang tua non muslim mengajukan dispensasi nikah ke pengadilan agama ditinjau dari aspek kemaslahatan |

# Metode Penelitian

# Menurut Soerjono Soekanto, penelitian hukum merupakan suatu kegiatan ilmiah, yang didasarkan pada metode, sistematika dan pemikiran tertentu, dengan jalan menganalisisnya.[[11]](#footnote-11) Dalam mendapatkan data-data yang ada hubungannya dengan bahan penelitian, maka penulis menggunakan langkah sebagai berikut :

# Jenis Penelitian

# Penelitian ini merupakan penelitian kepustakaan yaitu bentuk penelitian yang bersumber datanya diperoleh dari kepustakaan *(library reseacrch)*, dengan menggunakan buku-buku atau jurnal-jurnal yang berkaitan dengan masalah yang sedang dibahas dalam penelitian ini dan juga literatur-literatur lainnya ataupun data lain yang terdapat relevansinya dengan sekitar ruang lingkup yang akan ada dalam pembahasan,[[12]](#footnote-12) yang berkaitan dengan kebolehan orang tua non muslim mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama yang di tinjau dari aspek kemaslahatan.

* 1. **Bahan Hukum**

Sumber data diperoleh dari sumber data sekunder, yaitu data yang di peroleh dari dokumen resmi, baik buku maupun beberapa jurnal yang berkaitan dengan topik penelitian. Untuk meperoleh data sekunder, penulis menggunakan pendekatan sumber hukum yang meliputi:

* + 1. Bahan Hukum Primer

Bahan Hukum primer yaitu bahan hukum yang mengikat, yang berkaitan dengan kebolehan orang tua non muslim mengajukan dispensasi nikah ke pengadilan agama di tinjau dari aspek kemaslahatan. Sumber data primer pada penelitian ini di peroleh dari buku-buku.

* + 1. Bahan Hukum Sekunder

Bahan Hukum sekunder merupakan Bahan hukum yang di gunakan untuk memperjelas Bahan hukum primer yang mana data ini bersumber pada buku-buku,website, karya tulis ilmiah dan referensi lainnya.

* + 1. Bahan Hukum Tersier

Bahan Hukum Tersier yaitu bahan hukum penunjang yang memberi petunjuk dan penjelasan terhadap bahan primer dan bahan sekunder seperti, KBBI, Index, Glosarium.[[13]](#footnote-13)

* 1. **Teknik Pengumpulan Bahan Hukum**

Teknik pengumpulan data yang menggunakan studi pustaka mengumpulkan bahan hukum primer dan sekunder dengan mengidentifikasi sumber hukum, menginventarisasi bahan hukum, mencatat dan mengutip bahan hukum yang di perlukan pada buku catatan yang di siapkan khusus dan menganalisis bahan hukum yang relevan dengan masalah dan tujuan mengenai kebolehan orang tua non meuslim mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama ditinjau dari aspek kemaslahatan.

* 1. **Teknik Analisis Bahan Hukum**

Teknik penelitian ini pengolahan nya menggunakan bahan hukum dengan mensistematisasikan bahan hukum, mengolah bahan hukum dalam mengklasifikasikan berdasarkan penggolongan bahan hukum, dan memperoleh hasil penelitian secara sistematis dan logis yaitu adanya hubungan alat dan bahan untuk mendapatkan gambaran jawaban dari hasil penelitian. Kemudian analisis bahan hukum dengan menggunakan metode kualitatif, sehingga fakta dan analisis akurat, sifat penelitian ini deskiptif, dan tujuannya adalah untuk menggambarkan secara terpadu topik umum. Untuk memperoleh data tersebut penulis melakukan penelitian dengan menggunakan studi kepustakaan yaitu meneliti buku-buku dan lainnya, yang berkaitan dengan subjek penelitian yang selanjutnya dijadikan sebagai sumber data.[[14]](#footnote-14)

# Sistematika Penulisan

Dalam sistem kepenulisan untuk lebih mempermudah pembahasan dan penulisan, penulis mengklasifikasikan permasalahan dalam beberapa bab, dengan sistematika penulisan sebagai berikut:

Bab I memuat pendahuluan yang terdiri dari latar belakang, rumusan masalah, tujuan dan manfaat penelitian, Penelitian terdahulu, metode penelitian, dan sistematika penelitian.

Bab II berisikan tentang gambaran secara umum tentang teori-teori yang sesuai dengan permasalahan yaitu meliputi Konsep pernikahan: Difinisi Pernikahan, Dasar Hukum Pernikahan, Rukum pernikahan dan Syarat Pernikahan. Kedudukan Wali dalam Pernikahan: Pengertian Wali Nikah, Dasar Hukum Wali Nikah, Syarat-Syarat Menjadi Wali, Orang- orang yang dapat menjadi wali nikah. Dispensasi Nikah: Pengertian Dispensasi Nikah, Penyebab Dispensasi Nikah, ketentuan permohonan dispensasi nikah dalam peraturan perundang-undnagan di Indonesia. Teori Kemaslahatan: Definisi Kemaslahatan dan Kemaslahatan dalam Penetepan izin permohonan dispensasi nikah.

Bab III pada bab ini berisikan tentang pembahasan yang memuat isi pokok permasalahan untuk mengetahuih tentang aturan Negara mengenai pengajuan permohonan dispensasi nikah oleh orangtua non muslim ke pengadilan agama dan tinjauan aspek kemaslahatan pada atauran Negara tentang kebolehan orang tua non muslim mengajukan dispensasi nikah ke pengadilan agama.

Bab IV adalah penutup, pada bab ini berisi kesimpulan dari bab sebelumnya dan saran-saran membangun dari penulis yang dapat diberikan kepada pembaca.

**BAB II**

**LANDASAN TEORI**

* + 1. **Konsep Pernikahan**
1. **Definisi Pernikahan**

Nikah merupakan suatu ungkapan yang dimaksudkan untuk menggambarkan upacara pernikahan resmi saat pasangan pengantin mengucapkan ikrar janji suci. Secara bahasa, nikah adalah akad perkawinan yang dilakukan sesuai dengan aturan hukum dan ajaran agama. Nikah juga berhubungan dengan hal-hal resmi seperti surat yang diterbitkan oleh pihak berwenang. Nikah berasal dari bahasa Arab “*An nukh*” yang mempunyai kata kerja “*nakaha*”. Adapun arti dari Bahasa Arab tersebut adalah “berhimpun, berkumpul, atau menyetubuhi.

Perkawinan berasal dari kata “kawin” yang menurut bahasa artinya membentuk keluarga dengan lawan jenis; melakukan hubungan kelamin atau bersetubuh. Perkawinan merupakan sunnatullah yang umum dan berlaku pada semua makhluk-Nya, baik pada manusia, hewan maupun tumbuh-tumbuhan. Ini adalah suatu cara yang dipilih oleh Allah SWT, sebagai jalan bagi makhluk-Nya untuk berkembang biak dan melestarikan hidupnya.[[15]](#footnote-15) Perkawinan, ialah ikatan lahir dan batin antara seorang pria denngan seorang wanita sebagai suami istri dengan tujuan membentuk keluarga (rumah tangga) yang bahagia dan kekal berdasarkan Ketuhanan Yang Masa Esa.[[16]](#footnote-16) Perkawinan dalam istilah agama disebut “nikah” ialah melakukan suatu akad atau perjanjian untuk meningkatkan diri antara seorang laki-laki dan wanita untuk menghalalkan hubungan kelamin antara kedua belah pihak, dengan dasar sukarela dan keridhoan kedua belah pihak untuk mewujudkan suatu kebahagiaan hidup berkeluarga yang diliputi rasa kasih sayang dan ketentraman dengan cara-cara yang diridhoi oleh Allah SWT.[[17]](#footnote-17)

Secara etimologis pernikahan berarti persetubuhan ada pula yang mengatakan perjanjian, sedangkan secara terminologi pernikahan menurut Abu Hanifah adalah “Aqad yang dibutuhkan untuk memperoleh kenikmatan dari seorang wanita, yang dilakukan dengan sengaja”.[[18]](#footnote-18) Pernikahanan adalah fitrah ilahi, untuk mewujudkan pernikahan yang sejahtera penuh hikmah dan berkah, kedua mempelai harus membutuhkan kesiapan lahir dan batin untuk menerima satu sama lain dalam memulai kehidupan yang baru.[[19]](#footnote-19) Secara etimologis perkawinan dalam bahasa Arab berarti nikah atau zawaj. Kedua kata ini yang terpakai dalam kehidupan sehari-hari orang Arab dan banyak terdapat dalam Al-Qur’an dan Hadis Nabi. Al-Nikah mempunyai arti *Al-Wath’i, Al-Dhommu, Al-Tadakhul, Al-jam’u atau ibarat ‘an al-wath aqd* yang berarti bersetubuh, hubungan badan, berkumpul, jima’ dan akad.[[20]](#footnote-20) Dalam Kamus lengkap Bahasa Indonesia, kawin diartikan dengan “menjalin kehidupan baru dengan bersuami atau istri, menikah, melakukan hubungan seksual, bersetubuh”.[[21]](#footnote-21) Perkawinan merupakan suatu hal yang penting dalam kehidupan setiap manusia, karena dengan adanya perkawinan tersebut akan tercipta suatu hubungan yang dapat melahirkan hak dan kewajiban diantara keduanya, secara naluriah perkawinan.[[22]](#footnote-22)

Beberapa ahli hukum memberikan beragam pengertian atau definisi dari kata nikah, diantaranya seperti yang di kemukakan oleh Soemiyati, yang merumuskan nikah itu merupakan perjanjian perikatan antara seorang laki-laki dan seorang wanita. Perjanjian disini bukan sembarang perjanjian tapi perjanjian suci untuk membentuk keluarga antara seorang laki-laki dan seorang wanita. Suci disini dilihat dari segi keagamaannya dari suatu perkawinan. Sementara itu Zahry Hamid yang dinamakan nikah menurut syara’ ialah akad (ijab kabul) antara wali dan mempelai laki-laki dengan ucapan tertentu dan memenuhi rukun dan syaratnya. Dalam pengertian luas, pernikahan atau perkawinan adalah “suatu ikatan lahir batin antara seorang laki-laki dan seorang perempuan untuk hidup berketurunan, yang dilangsungkan menurut ketentuan syariat Islam.[[23]](#footnote-23) Abu Yahya Zakariya Al-Anshary, memberikan arti nikah menurut istilah syara ialah aqad yang mengandung ketentuan hukum kebolehan hubungan seksual dengan lafadz nikah atau dengan kata-kata yang semakna dengannya.[[24]](#footnote-24)

Kata nikah banyak terdapat dalam Al-Qur‟an Surat An-Nur: 32-33 seperti firman Allah SWT yang berbunyi:

وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْۚ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٣٢) وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِۗ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًاۖ وَآتُوهُم مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْۚ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَاۚ وَمَن يُكْرِههُّنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِن بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٣٣)

Artinya:

*Dan kawinkanlah orang-orang yang sedirian diantara kamu, dan orang-orang yang layak (berkawin) dari hamba-hamba sahayamu yang lelaki dan hamba-hamba sahayamu yang perempuan. Jika mereka miskin Allah akan memampukan mereka dengan kurnia-Nya. Dan Allah Maha luas (pemberian-Nya) lagi Maha Mengetahui. (32) Dan orang-orang yang tidak mampu kawin hendaklah menjaga kesucian (diri)nya, sehingga Allah memampukan mereka dengan karunia-Nya. Dan budak-budak yang kamu miliki yang memginginkan perjanjian, hendaklah kamu buat perjanjian dengan mereka, jika kamu mengetahui ada kebaikan pada mereka, dan berikanlah kepada mereka sebahagian dari harta Allah yang dikaruniakan-Nya kepadamu. Dan janganlah kamu paksa budak-budak wanitamu untuk melakukan pelacuran, sedang mereka sendiri mengingini kesucian, karena kamu hendak mencari keuntungan duniawi. Dan barangsiapa yang memaksa mereka, maka sesungguhnya Allah adalah Maha Pengampun lagi Maha Penyayang (kepada mereka) sesudah mereka dipaksa itu.(33). (Q.S. An-Nur‟ [24]:32-33)*

Ayat di atas menjelaskan bahwa anjuran untuk menikahkan orang yang sendiri (belum menikah) dan jika belum berani menikah maka dianjurkan untuk menjaga kesucian nya karena Allah akan memberikan karunia bagi yang orang-orang yang patuh pada perintahNya.

Perintah pernikahan juga terdapat dalam Al-Qur‟an surah An-Nisa‟ ayat 3 yang berbunyi:

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَۖ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا (٣)

Artinya:

*Dan jika kamu takut tidak akan dapat berlaku adil terhadap (hak-hak) perempuan yang yatim (bilamana kamu mengawininya), maka kawinilah wanita-wanita (lain) yang kamu senangi: dua, tiga atau empat. Kemudian jika kamu takut tidak akan dapat berlaku adil, maka (kawinilah) seorang saja, atau budak-budak yang kamu miliki. Yang demikian itu adalah lebih dekat kepada tidak berbuat aniaya. (Q.S. An-Nisa‟ [4]:3)*

Ayat ini merupakan dalil Al-Qur’an yang mashur sebagai dalil tentang perintah pernikahan. Adapun kata yang dipakai untuk pernikahan menurut jumhur ulama menggunakan kata nikāh dan *tazwῑj* walaupun ada beberapa ulama yang mengatakan bahwa kata yang dipakai untuk akad nikah boleh menggunakan dengan kata lain, dengan syarat kata itu harus ada petunjuk yang mengandung, mengarah dan mempunyai arti kepada kata nikāh dan tazwῑj baik secara hakikat maupun majas seperti boleh menggunakan dengan kata *al-hibbah, as-sadaqah, al-tamlik dan al-bai’*. Dapat disimpulkan bahwa Pernikahan adalah ikatan yang sangat kuat atau janji suci antara laki-laki dan perempuan sebagai suami dan istri untuk membangun keluarga yang Sakinah, Mawaddah, dan Rahmah dengan tujuan beribadah kepada Allah SWT.

1. **Dasar Hukum Pernikahan**

Menurut Undang-Undang Perkawinan, perkawinan sah apabila dilakukan menurut hukum agama atau kepercayan masing-masing serta dicatat menurut peraturan perundang-undangan yang berlaku. Bagi umat muslim, Perkawinan adalah sah, apabila dilakukan menurut hukum Islam sesuai dengan pasal 2 ayat (1) Undang-undang No. 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan serta merujuk pada buku I Kompilasi Hukum Islam tentang Hukum Perkawinan. Dasar pensyariatan nikah adalah Al-Qur’an, Al-Sunnah dan Ijma. Namun sebagian ulama berpendapat hukum asal melakukan perkawinan mubah (boleh).[[25]](#footnote-25)

Pernikahan merupakan suatu peristiwa hukum yang sangat penting bagi pasangan yang akan menikah maupun telah menikah dengan berbagai konsekuensi hukumnya. Oleh karena itu, hukum mengatur masalah pernikahan ini secara terperinci.[[26]](#footnote-26) Hukum melakukan pernikahan, menurut Ibnu Rusyd seperti yang dikutip oleh Abdul Rahman Ghozali, menjelaskan bahwa segolongan fuqaha yakni, jumhur (mayoritas ulama) berpendapat bahwa nikah itu hukumnya sunnat. Golongan Zhahiriyah berpendapat bahwa nikah itu wajib. Para ulama Malikiyah mutaakhkhirin berpendapat bahwa nikah itu wajib untuk sebagian orang, sunnat untuk sebagian lainnya dan mubah untuk segolongan yang lain. Perbedaan pendapat ini disebabkan adanya penafsiran dari bentuk kalimat perintah dalam ayat-ayat dan hadis yang berkenaan dengan masalah ini.[[27]](#footnote-27) Terlepas dari pendapat imam-imam mazhab, berdasarkan nash-nash, baik Al-Qur’an maupun As-Sunnah, Islam sangat menganjurkan kaum muslimin yang mampu untuk melangsungkan perkawinan. Namun demikian, kalau dilihat dari segi kondisi orang yang melaksanakannya, maka melakukan pernikahan itu dapat dikenakan hukum wajib, sunnat, haram, makruh, ataupun mubah.[[28]](#footnote-28)

* + - 1. Melakukan Pernikahan yang hukumnya wajib.

Bagi orang yang telah mempunyai kemauan dan kemampuan utuk menikah dan akan dikhawatirkan akan terjerumus pada perbuatan zina seandainya tidak menikah maka hukum melakukan pernikahan bagi orang tersebut adalah wajib. Hal ini didasarkan pada pemikiran hukum bahwa setiap muslim wajib menjaga diri untuk tidak berbuat yang terlarang. Hukum melakukan pernikahan bagi orang tersebut merupakan hukum sarana sama dengan hukum pokok yakni menjaga diri dari perbuatan maksiat.

* + - 1. Melakukan Pernikahan itu yang Hukumnya Sunnat.

Orang yang telah mempunyai kemauan dan kemampuan untuk melangsungkan pernikahan, tetapi kalau tidak menikah tidak dikhawatirkan akan berbuat zina, maka hukum melakukan perkawinan bagi orang tersebut adalah sunnat.

* + - 1. Melakukan Pernikahan itu yang Hukumnya Haram

Bagi orang yang tidak mempunyai keinginan dan tidak mempunyai kemampuan serta tanggung jawab untuk melaksanakan kewajibankewajiban dalam rumah tangga sehingga apabila melangsungkan perkawinan akan terlantarlah dirinya dan isterinya, maka hukum melakukan perkawinan bagi orang tersebut adalah haram. Termasuk juga hukumnya haram pernikahan bila seseorang menikah dengan maksud untuk menelantarkan orang lain, misalnya wanita yang dinikahi itu tidak diurus hanya agar wanita itu tidak dapat menikah dengan orang lain.

* + - 1. Melakukan Pernikahan itu yang Hukumnya Makruh.

Bagi orang yang mempunyai kemampuan untuk melakukan perkawinan juga cukup mempunyai kemampuan untuk menahan diri sehingga tidak memungkinkan dirinya tergelincir berbuat zina sekiranya tidak menikah. Hanya saja orang ini tida mempunyai keinginan yang kuat untuk dapat memenuhi kewajiban suami isteri dengan baik

* + - 1. Melakukan Pernikahan itu yang Hukumnya Mubah.

Bagi orang yang mempunyai kemampuan untuk melakukannya, tetapi apabila tidak melakukannya tidak khawatir akan berbuat zina dan apabila melakukannya juga tidak akan menelantarkan isteri. Perkawinan orang tersebut hanya didasarkan untuk memenuhi kesenangan bukan dengan tujuan menjaga kehormatan agamanya dan membina keluarga sejahtera. Hukum mubah ini juga ditujukan bagi orang yang antara pendorong dan penghambatnya untuk menikah itu sama, sehingga menimbulkan keraguan orang yang akan melakukan pernikahan, seperti mempunyai keinginan tetapi belum mempunyai kemampuan, mempunyai kemampuan untuk melakukan tetapi belum mempunyai kemauan yang kuat.

Dengan melihat kepada hakikat perkawinan itu merupakan akad yang membolehkan laki-laki dan perempuan melakukan sesuatu yang sebelumnya tidak dibolehkan, maka dapat dikatakan bahwa hukum asal dari perkawinan itu adalah boleh atau mubah. Namun dengan melihat kepada sifatnya sebagai sunnah Allah dan sunnah Rasul, tentu tidak mungkin dikatakan bahwa hukum asal perkawinan itu hanya semata mubah. Dengan demikian, dapat dikatakan bahwa melangsungkan akad perkawinan disuruh oleh agama dan dengan telah berlangsungnya akad perkawinan itu, maka pergaaulan laki-laki dengan perempuan menjadi mubah. Adapun dalam Undang-Undang No. 1 Tahun 1974 Bab 1 Pasal 1 disebutkan bahwa: “Perkawinan adalah ikatan lahir bathin antara seorang pria dengan seorang wanita sebagai suami istri dengan tujuan membentuk keluarga (rumah tangga) yang bahagia dan kekal berdasarkan Ketuhanan Yang Maha Esa”.[[29]](#footnote-29)

Ada beberapa hal dari rumusan tersebut di atas yang perlu diperhatikan:

* 1. Digunakan kata: “seorang pria dengan seorang wanita” mengandung arti bahwa perkawinan itu hanyalah antara jenis kelamin yang berbeda. Hal ini menolak perkawinan sesama jenis yang waktu ini telah dilegalkan oleh beberapa negara barat.
	2. Digunakan ungkapan “sebagai suami istri” mengandung arti bahwa perkawinan itu adalah bertemunya dua jenis kelamin yang berbeda dalam suatu rumah tangga, bukan hanya dalam istilah “hidup bersama”.
	3. Dalam definisi tersebut disebutkan pula tujuan perkawinan, yaitu membentuk rumah tangga yang bahagia dan kekal, yang menafikan sekaligus perkawinan temporal sebagaimana yang berlaku dalam perkawinan mut’ah
	4. Disebutkan berdasarkan ketuhanan yang maha esa menunjukan bahwa perkawinan itu bagi islam adalah peristiwa agama dan dilakukan untuk memenuhi perintah agama.[[30]](#footnote-30)

Selain definisi yang disebutkan dalam Undang-Undang No. 1 Tahun 1974, Kompilasi Hukum Islam di Indonesia memberikan definisi lain yang tidak mengurangi arti definisi Undang-Undang tersebut, tetapi bersifat menambahkan penjelasan, Dalam Komplikasi Hukum Islam, pengertian perkawinan diatur dalam pasal 2 yaitu Akad yang sangat kuat atau miitsaaqon gholidhan untuk mentaati perintah Allah dan melaksanakannya merupakan ibadah. Ungkapan akad yang sangat kuat atau miitsaaqon gholidhan merupakan penjelasan dari ungkapan “ikatan lahir batin” yang terdapat dalam rumusan Undang-Undang yang mengandung arti bahwa akad perkawinan bukan hanya perjanjian yang bersifat keperdataan.

Ungkapan “untuk menaati perintah Allah dan melaksanakannya merupakan ibadah” adalah penjelasan dari ungkapan “berdasarkan Ketuhanan Yang Maha Esa” dalam Undang-Undang. Hal ini lebih menjelaskan bahwa perkawinan bagi umat Islam merupakan peristiwa agama dan melaksanakannya telah melakukan perbuatan ibadah.[[31]](#footnote-31) Dan tujuannya dinyatakan dalam pasal 3 yaitu Perkawinan bertujuan untuk mewujudkan kehidupan rumah tangga yang sakinah, mawaddah, dan rahmah. [[32]](#footnote-32)

1. **Rukun Pernikahan**

Rukun yaitu sesuatu yang mesti ada yang menentukan sah dan tidaknya suatu pekerjaan (ibadah), dan sesuatu itu termasuk dalam rangkaian pekerjaan itu, seperti membasuh muka untuk wudhu dan takhbiratul ihram untuk shalat. Atau adanya calon pengantin laki-laki/ perempuan dalam perkawinan. Rukun dan syarat menentukan suatu perbuatan hukum, terutama yang menyangkut dengan sah atau tidaknya perbuatan tersebut dari segi hukum. Dalam suatu pernikahan rukun dan syaratnya tidak boleh tertinggal, dalam arti pernikahan tidak sah bila keduanya tidak ada atau tidak lengkap. Keduanya mengandung arti yang berbeda, bahwa rukun itu adalah sesuatu yang berada di dalam hakikat dan merupakan bagian atau unsur yang mewujudkannya, sedangkan syarat adalah sesuatu yang berada diluarnya dan tidak merupakan unsurnya. Adapun yang manjadi rukun dalam suatu pernikahan atau perkawinan menurut Jumhur Ulama ada lima rukun dan masing-masing rukun itu memiliki syarat-syarat tertentu. Berikut adalah uraian dari rukun nikah dengan syarat-syarat dari rukun tersebut:

1) Calon suami, syarat-syaratnya:

* + 1. Beragama Islam
		2. Laki-laki
		3. Jelas orangnya
		4. Dapat memberikan persetujuan
		5. Tidak terdapat halangan perkawinan

2) Calon isteri, syarat-syaratnya:

* + 1. Beragama Islam
		2. Perempuan
		3. Jelas orangnya
		4. Dapat dimintai persetujuan
		5. Tidak terdapat halangan perkawinan

3) Wali nikah, syarat-syaratnya:

a) Laki-laki

b) Dewasa

c) Mempunyai hak perwalian

d) Tidak terdapat halangan perwalian

4) Saksi nikah, syarat-syaratnya:

a) Minimal dua orang laki-laki

b) Hadir dalam ijab qabul

c) Dapat mengerti maksud akad

d) Islam

e) Dewasa

5) Ijab Qabul, syarat-syaratnya:

* + 1. Adanya pernyataan mengawinkan dari wali
		2. Adanya pernyataan penerimaan dari calon mempelai
		3. Memakai kata-kata nikah, tazwij atau terjemahan dari kedua kata tersebut
		4. Antara ijab dan qabul bersambungan
		5. Antara ijab dan qabul jelas maksudnya
		6. Orang yang terkait dengan ijab dan qabul tidak sedang ihram haji atau umrah
		7. Majlis ijab dan qabul itu harus dihadiri minimum empat orang yaitu calon mempelai atau wakilnya, wali dari mempelai wanita dan dua orang saksi.

Mengenai rukun nikah tersebut terdapat perbedaan pendapat diantara para ulama. Semua ulama sependapat dalam hal-hal yang terlibat dan yang harus ada dalam suatu perkawinan adalah akad nikah, wali dari mempelai perempuan, saksi yang menyaksikan akad nikah, dan mahar atau mas kawin. Namun Imam Hanafi melihat pernikahan itu dari segi ikatan yang berlaku antara pihak-pihak yang melangsungkan pernikahan tersebut, oleh karena itu yang menjadi rukun nikah oleh golongan ini hanyalah akad nikah yang dilakukan oleh dua pihak yang melangsungkan pernikahan, sedangkan yang lainnya seperti kehadiran saksi dan mahar dikelompokkan kepada syarat pernikahan.

Sementara menurut Imam Syafi’i yang dimaksud dengan pernikahan disini adalah keseluruhan yang secara langsung berkaitan dengan pernikahan dengan segala unsurnya, bukan hanya akad nikah itu saja. Dengan demikian rukun nikah disini adalah segala hal yang harus terwujud dalam suatu pernikahan.[[33]](#footnote-33) Imam Syafi’i mengatakan bahwa rukun nikah itu ada lima macam, yaitu calon pengantin laki,laki, calon pengantin perempuan, wali, dua orang saksi dan sighat akad nikah.[[34]](#footnote-34) Sedangkan Imam Malik mengatakan bahwa rukun nikah ada lima, yaitu wali dari pihak perempuan, mahar (mas kawin), calon pengantin laki-laki, calon pengantin perempuan dan sighat akad nikah.[[35]](#footnote-35) Sudarsono menyebutkan bahwa rukun nikah terdiri dari:

* + 1. Sighat (akad) ijab-qabul.

Pernikahan atau perkawinan diawali dengan adanya ijab qabul. Adapun yang dimaksud dengan ijab adalah pernyataan dari calon pengantin perempuan yang diwakili oleh wali. Hakikat ijab adalah suatu pernyataan dari perempuan sebagai kehendak untuk mengikatkan diri dengan seorang laki-laki sebagai suami sah. Qabul adalah pernyataan penerimaan calon pengantin laki-laki atau ijab pengantin perempuan. Ijab qabul merupakan kesatuan tak terpisahkan sebagai salah satu rukun nikah.

* + 1. Wali.

Wali yaitu pihak yang menjadi orang yang memberikan ijin berlangsungnya akad nikah antara laki-laki dan perempuan. Wali nikah hanya ditetapkan bagi pihak pengantin perempuan. Para ulama mazhab berbeda pendapat mengenai perlu tidaknya wali dalam pernikahan, khususnya bagi perempuan yang telah dewasa, dimana ulama Syafi’i, ulama Maliki dan ulama Hambali mengatakan bahwa wali penting dan menjadi sahnya pernikahan, sedangkan ulama Hanafi mengatakan bahwa wali tidak penting dan tidak menjadi unsur sahnya perkawinan.

* + 1. Dua orang saksi.

Ketentuan saksi dalam pernikahan harus dua orang. Untuk menjadi saksi harus memenuhi beberapa syarat, yaitu: a) Baligh; b) Berakal;c) Merdeka; d) Laki-laki; e) Islam; f) Adil; g) Mendengar dan melihat (tidak bisu); h) Mengerti maksud ijab qabul; i) Kuat ingatannya; j) Berakhlak baik; k) Tidak sedang menjadi wali. Undang-undang Perkawinan sama sekali tidak berbicara tentang rukun nikah. Undang-undang Perkawinan hanya membicarakan syarat-syarat perkawinan, yang mana syarat-syarat tersebut lebih banyak berkenaan dengan unsur-unsur atau rukun nikah. Sedangkana dalam Kompilasi Hukum Islam (KHI) secara jelas membicarakan rukun nikah sebagai mana yang terdapat dalam Pasal 14 yang isinya adalah: “Untuk melaksanakan perkawinan harus ada: a) Calon suami; b) Calon isteri; c) Wali nikah; d) Dua orang saksi dan; e) Ijab dan kabul”. Keseluruhan rukun tersebut mengikuti fiqh Syafi’i dengan tidak memasukkan mahar dalam rukun. Menurut hukum Islam perkawinan adalah akad antara wali wanita calon istri dengan pria calon suaminya. Akad nikah itu harus diucapkan oleh wali si wanita dengan jelas berupa ijab dan terima oleh si calon suami atau qabul dan dilaksanakan di hadapan dua orang saksi yang memenuhi syarat. Apabila tidak demikian maka perkawinan tidak sah karena bertentangan dengan Hadis Nabi Muhmmad SAW yang diriwayatkan Ahmad yang menyatakan, “Tidak sah nikah kecuali dengan wali dan dua saksi yang adil”.[[36]](#footnote-36)

1. **Syarat Pernikahan**

Mengenai syarat-syarat nikah merupakan dasar bagi sahnya perkawinan. Apabila syarat-syaratnya terpenuhi, maka perkawinan itu sah dan menimbulkan adanya segala hak dan kewajiban sebagai suami isteri. Adapun syarat-syarat perkawinan seperti yang diatur dalam Pasal 6 Undang- Undang Nomor 1 Tahun 1974, yaitu:

* + - 1. Perkawinan harus didasarkan atas persetujuan kedua calon mempelai.
			2. Untuk melangsungkan perkawinan seorang yang belum mencapai umur 21 (dua puluh satu) tahun harus mendapat izin kedua orang tua.
			3. Dalam hal salah seorang dari kedua orang tua telah meninggal dunia atau dalam keadaan tidak mampu menyatakan kehendaknya, maka izin dimaksud ayat (2) pasal ini cukup diperoleh dari orang tua yang masih hidup atau dari orang tua yang mampu menyatakan kehendaknya.
			4. Dalam hal kedua orang tua telah meninggal dunia atau dalam keadaan tidak mampu untuk menyatakan kehendaknya, maka izin diperoleh dari wali, orang yang memelihara atau keluarga yang mempunyai hubungan darah dalam garis keturunan lurus keatas selama mereka masih hidup dan dalam keadaan dapat menyatakan kehendaknya.
			5. Dalam hal ada perbedaan pendapat antara orang-orang yang disebut dalam ayat (2), (3), dan (4) pasal ini, atau salah seorang atau lebih diantara mereka tidak menyatakan pendapatnya, maka Pengadilan dalam daerah hukum tempat tinggal orang yang akan melangsungkan perkawinan atas permintaan orang tersebut dapat memberikan izin setelah lebih dahulu mendengar orang-orang tersebut dalam aya (2), (3), dan (4) pasal ini.
			6. Ketentuan tersebut ayat (1) sampai dengan ayat (5) pasal ini berlaku sepanjang hukum masing-masing agamanya dan kepercayaannya itu dari yang bersangkutan tidak menentukan lain.

Selanjutnya pada pasal 7 Undang-undang Nomor 1 Tahun 1974, terdapat persyaratan-persyaratan yang lebih rinci. Berkenaan dengan calon mempelai pria dan wanita, undang-undang mensyaratkan batas minimum umur calon suami sekurang-kurangnya berumur 19 (sembilan belas) tahun dan calon isteri sekurang-kurangnya 16 (enam belas) tahun. Dan dalam hal adanya penyimpangan terhadap pasal 7, dapat dilakukan dengan meminta dispensasi kepada pengadilan atau pejabat lain, yang ditunjuk oleh kedua orang tua pihak pria maupun pihak wanita.

Undang-undang Perkawinan hanya melihat persyaratan perkawinan itu hanya menyangkut persetujuan kedua calon dan batasan umur serta tidak adanya halangan perkawinan antara kedua calon mempelai tersebut. Namun menurut ketentuan Pasal 2 ayat (1) Undang-undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan suatu perkawinan adalah sah, apabila dilakukan menurut hukum masing- masing agamanya dan kepercayaannya itu, serta tiap-tiap perkawinan dicatat menurut peraturan perundang-undangan yang berlaku. “Dari perumusan tersebut, berarti tidak ada perkawinan di luar hukum masing-masing agama dan kepercayaannya, jadi pencatatan bukan syarat yang menentukan sahnya perkawinan”.[[37]](#footnote-37)

* + 1. **Kedudukan Wali Dalam Pernikahan**
			- 1. **Definisi Wali Nikah**

Perwalian berasal dari bahasa Arab dari kata dasar, waliya, wilayah atau walayah. Dalam literatur fiqih Islam disebut dengan al- walayah (al-wilayah) secara etimologis, wali mempunyai beberapa arti di antaranya adalah cinta (al-maḥabbah) dan pertolongan (an-naṣrah), juga berarti kekuasaan/otoritas seperti dalam ungkapan al-wali, yakni orang yang mempunyai kekuasaan. Hakikat dari al-walayah (al-wilayah) adalah “tawalli al-amri” (mengurus/mengusai sesuatu).[[38]](#footnote-38) Kata “wali” menurut bahasa arab “al-wali,” yang berarti al-qurbu atau ad-danuwwu yang artinya dekat, Sedangkan dalam terminologi fukaha seperti diformulasikan Wahbah az-Zuḥaili yang dikutip oleh Muhammad Amin Suma dalam buku Hukum Keluarga Islam di Dunia Islam adalah: “Kekuasaan/otoritas (yang dimiliki) seseorang untuk secara langsung melakukan sesuatu tindakan sendiri tanpa harus bergantung (terikat) atas seizin orang lain”.[[39]](#footnote-39)

Wali menurut istilah berarti “orang yang menurut hukum (agama, adat) diserahi mengurus kewajiban anak yatim, sebelum anak itu dewasa. Pengasuh pengantin perempuan pada waktu menikah (yaitu yang melakukan janji nikah dengan pengantin laki-laki, orang saleh (suci) penyebar agama, kepala pemerintah”. Wali dalam perkawinan adalah seseorang yang bertindak atas nama mempelai perempuan dalam suatu akad nikah. Wali yaitu pengasuh pengantin perempuan pada waktu menikah yaitu yang melakukan janji nikah dengan pengantin laki-laki,[[40]](#footnote-40) atau suatu kekuasaan atau wewenang syar’i atas segolongan manusia yang dilimpahkan kepada orang yang sempurna, karena kekurangan tertentu pada orang yang dikuasai itu demi kemaslahatannya sendiri.

Perwalian dalam terminologi para fuqahā‟ (pakar hukum Islam) seperti diformulasikan oleh Wahbah al-Zuḥaili ialah “Kekuasaan atau

otoritas (yang dimiliki) seseorang untuk secara langsung melakukan suatu tindakan tanpa harus bergantung (terikat) atas seizin orang lain. Dalam literatul-literatul fiqih klasik dan kontemporer, kata al-wilayah digunakan sebagai wewenang seseorang untuk mengelola harta dan mengayomi sesorang yang belum cakap bertindak hukum. Dari kata inilah muncul istilah wali bagi anak yatim, dan orang yang belum cakap bertindak hukum. Istilah al-wilayah juga dapat berarti hak untuk menikahkan seorang wanita di mana hak itu dipegang oleh wali nikah.[[41]](#footnote-41) Adapun yang dimaksud dengan perwalian di sini adalah perwalian terhadap jiwa seseorang wanita dalam hal perkawinannya. Wali nikah dalam pandangan fikih adalah: “Orang terdekat (keluarga) yang telah diberikan oleh Allah hak untuk menikahkan seseorang yang tidak diperkenankan menikah untuk dirinya sendiri, seperti anak perempuan dan anak kecil. Dapat disimpulkan bahwa wali nikah adalah orang yang menikahkan seorang wanita dengan seorang pria. Karena wali nikah dalam hukum perkawinan merupakan rukun yang harus dipenuhi oleh calon mempelai wanita yang bertindak menikahkannya.

Menurut hukum perkawinan Islam, wali terdiri dari tiga, yaitu:

* + 1. Wali mujbir, yaitu wali nikah yang mempunyai hak memaksa anak gadisnya menikah dengan seorang laki-laki dalam batas-batas yang wajar. Wali mujbir ini adalah mereka yang mempunyai garis keturunan keatas dengan perempuan yang akan menikah.
		2. Wali nasab, yaitu wali nikah yang memiliki hubungan keluarga dengan calon pengantin perempuan. Wali nasab terdiri dari saudara laki-laki sekandung, sebapak, paman beserta keturunannya menurut garis patrilineal (laki-laki).
		3. Wali hakim, yaitu wali yang ditunjuk dengan kesepakatan kedua belah pihak (calon suami isteri). Wali hakim ini harus mempunyai pengetahuan sama Qadli. Pengertian wali hakim ini termasuk Qadli di Pengadilan.

 Penggantian Wali dalam Perkawinan Apabila restu orang tua untuk menikah tidak didapatkan, maka pernikahan masih dapat dilangsungkan dengan wali yang lain. Jika seorang wanita hendak menikah namun tidak memiliki wali, maka dapat digantikan oleh hakim, yaitu pejabat yang diangkat oleh Pemerintah khusus untuk mencatat pendaftaran nikah dan menjadi wali nikah bagi wanita yang tidak mempunyai wali atau wanita yang akan menikah berselisih paham dengan walinya tentang calon pengantin laki-laki.[[42]](#footnote-42) Kedudukan ayah dalam perwalian tersebut adalah wali nasab. Namun, ada kalanya seorang ayah tidak bersedia untuk menikahkan anaknya dengan alasan yang tidak pada tempatnya. Dalam undang-undang yang berlaku, seseorang yang menjadi wali dalam sebuah pernikahan tidak harus seorang ayah, dapat pula digantikan oleh kakek, adik, kakak, paman, dan lain-lain.[[43]](#footnote-43)

* + - * 1. **Dasar Hukum Wali Nikah**

Wali adalah seseorang yang memiliki kekuasaan untuk mengakad nikahkan seorang perempuan yang ada di bawah perwaliannya. Jumhur ulama berpendapat, bahwa adanya wali dan urutan wali adalah bersumber pada Al-Qur’an dan al-hadist. Salah satu sumber dari Al-Qur’an adalah surah Al-Baqarah ayat 232:

وَإِذَا طَلَّقۡتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَبَلَغۡنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعۡضُلُوهُنَّ أَن يَنكِحۡنَ أَزۡوَٰجَهُنَّ إِذَا تَرَٰضَوۡاْ بَيۡنَهُم بِٱلۡمَعۡرُوفِۗ ذَٰلِكَ يُوعَظُ بِهِۦ مَن كَانَ مِنكُمۡ يُؤۡمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِۗ ذَٰلِكُمۡ أَزۡكَىٰ لَكُمۡ وَأَطۡهَرُۚ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ وَأَنتُمۡ لَا تَعۡلَمُونَ (٢٣٢)

Artinya:

*Apabila kamu mentalak isteri- isterimu, lalu habis masa iddahnya, maka janganlah kamu (para wali) menghalangi mereka kawin lagi dengan bakal suaminya. (Q.S. Al-Baqarah‟ [2]:232)*

Ayat ini menjelaskan tentang wanita yang diceraikan oleh suaminya dan kemudian kawin lagi, baik kawin dengan mantan suaminya atau dengan laki-laki lain. Terdapat perbedaan *(ikhtilaf)* di kalangan para ulama dalam menanggapi ayat tersebut, bahwa larangan dalam ayat ini ditujukan kepada wali. Sebab -sebab turun nya ayat ini adalah riwayat Ma’qil Ibn Yasir yang tidak dapat menghalang-halangi pernikahan saudara perempuannya, andai kata dia tidak mempunyai kekuasaan untuk menikahkannya, atau andai kata kekuasan itu ada pada diri saudara wanitanya.[[44]](#footnote-44) Dari ayat diatas juga menerangkan betap mutlaknya wali yang harus ada dalam pernikahan. Karena apabila wali tidak ada dalam pernikahan, maka pernikahan nya di anggap tidak sah.

 Perwalian diatur dalam Undang-Undang No.1 tahun 1974 tentang perkawinan, mulai dari pasal 50 sampai pasal 54:

Pertama : Pasal 50 ayat ( 1 ) Anak yang belum mencapai umur 21 (dua satu) tahun atau belum pernah melangsungkan perkawinan, yang tidak berada di bawah kekuasaan orang tua, berada di bawah kekuasaan wali. Ayat (2) Perwalian itu mengenai pribadi anak yang bersangkutan maupun harta bendanya.[[45]](#footnote-45)

Kedua: Dalam Pasal 51 sampai dengan pasal 54 menetapkan atau mengatur tentang penunjukan wali, kewajiban wali, dan tanggung jawab sebagai seorang wali, meliputi (1) Wali dapat ditunjuk oleh satu orang tua yang menjalankan kekuasaan orang tua, sebelum ia meninggal, dengan surat wasiat atau dengan lisan di hadapan dua orang saksi. (2) Wali sedapat-dapatnya diambil dari keluarga anak tersebut atau orang lain yang sudah dewasa, berpikiran sehat, adil, jujur dan berkelakuan baik. (3) Wali wajib mengurus anak yang di bawah penguasaannya dan harta bendanya sebaik- baiknya, dengan menghormati agama dan kepercayaan anak itu. (4) Wali wajib membuat daftar harta benda anak yang berada di bawah kekuasaannya pada waktu memulai jabatannya dan mencatat semua perubahan-perubahan harta benda anak atau anak-anak itu. (5) Wali bertanggung-jawab tentang harta benda anak yang berada di bawah perwaliannya serta kerugian yang ditimbulkan karena kesalahan atau kelalaiannya.

Ketiga: Mengatur tentang larangan bagi wali untuk memindahkan hak, menggadaikan barang-barang tetap milik anak yang berada di bawah perwaliannya, bahwa terhadap wali berlaku juga pasal 48 Undang-Undang ini Keempat: Mengatur tentang pencabutan kekuasaan wali yang dinyatakan: (1) Wali dapat dicabut dari kekuasaanya, dalam hal-hal yang tersebut dalam pasal 49 Undang-Undang ini. (2) Dalam hal kekuasaan seorang wali dicabut, sebagaimana dimaksud dalam ayat ( 1 ) pasal ini, oleh pengadilan di tunjuk orang lain sebagai wali.[[46]](#footnote-46) Kelima: Mengatur tentang kewajiban untuk mengganti kerugian terhadap anak yang berada di bawah perwaliannya. wali yang telah menyebabkan kerugian kepada harta benda anak yang di bawah kekuasaannya, atas tuntutan anak atau keluarga anak tersebut dengan Keputusan Pengadilan, yang bersangkutan dapat diwajibkan untuk mengganti kerugian tersebut.[[47]](#footnote-47)

Secara tegas KHI mensyaratkan seorang yang dapat bertindak sebagai wali, yaitu pada: Pasal 20: (1) Yang bertindak sebagai wali nikah ialah seorang laki-laki yang memenuhi syarat hukum Islam yakni muslim, akil dan balig. (2) Wali nikah terdiri dari : (a) wali nasab (b) wali hakim. Pasal 23: (1) Wali hakim baru dapat bertindak sebagai wali nikah apabila wali nasab tidak ada atau tidak mungkin menghadirkannya atau tidak diketahui tempat tinggalnya atau gaib atau adhal atau enggan. (2) dalam hal wali adhal atau enggan maka wali hakim baru dapat bertindak sebagai wali nikah setelah ada penetapan Pengadilan Agama tentang wali tersebut. Adapun dalam hal berpindahnya hak kewalian kepada wali hakim, menurut Ulama Hanafiyah apabila wali yang dekat bepergian ke tempat yang jauh atau gaib dan sulit untuk menghadirkannya maka hak wali berpindah kepada wali ab‟ad (jauh), tidak kepada wali hakim. Berpindahnya hak wali kepada wali hakim tersebut, apabila seluruh wali tidak ada atau wali yang dekat dalam keadaan enggan untuk mengawinkan. Yang menjadi dasar dari pernyataan tersebut adalah hadis Nabi dari Aisyah menurut riwayat empat perawi hadis kecuali An-Nasai, yang mengatakan artinya: Telah menceritakan kepada kami Muhammad bin Kasir, telah mengabarkan kepada kami sufyan, telah mengabarkan kepada kami ibnu juraij, dari sulaiman bin musa dari az-zuhri dari urwah, dari aisyah, ia berkata: rasullulah sallallahu’alahi wa sallam bersabda: apabila mereka bertengkar, maka sultan menjadi wali bagi perempuan yang tidak lagi mempunyai wali.[[48]](#footnote-48) Sedangkan menurut Jumhur Ulama, yang menjadi dasar berpindahnya kewalian kepada wali hakim pada saat wali yang dekat berada di tempat lain disamakan kepada wali yang tidak ada.[[49]](#footnote-49)

* + - * 1. **Syarat Wali Nikah**

Wali dalam pernikahan diperlukan, dan tidak sah suatu pernikahan yang dilakukan tanpa adanya wali. Oleh karena itu, seorang wali haruslah memenuhi syarat-syarat sebagai wali. Wali bertanggung jawab atas sahnya suatu akad pernikahan, karena itu tidak semua orang dapat diterima menjadi wali, tetapi hendaklah orang-orang yang memenuhi persyaratan. Seseorang dapat sah menjadi wali nikah apabila memenuhi syarat-syarat yang telah ditentukan yakni sebagaimana yang dijelaskan berikut ini:

* 1. Sempurna keahliannya yaitu: balig, berakal dan merdeka. Oleh karenanya tidak sah menjadi wali nikah bagi anak kecil, orang gila, lemah akalnya (idiot), orang pikun dan budak.
	2. Adanya persamaan agama antara wali dan calon pengantin putri. Oleh karenanya jika walinya non muslim maka tidak boleh menjadi wali bagi calon pengantin putri yang muslim begitu juga sebaliknya.
	3. Harus laki-laki, syarat ini sebagaimana yang disepakati oleh jumhur ulama, kecuali mażhab Hanafi. Menurut jumhur perempuan tidak bisa menjadi wali karena ia tidak berhak menjadi wali atas dirinya sendiri apalagi untuk orang lain. Sedangkan menurut mażhab Hanafi, perempuan yang sudah memenuhi syarat, yaitu sudah balig, aqil maka ia berhak menjadi wali bagi dirinya sendiri.
	4. Adil dan pandai yaitu mencarikan suami anak gadisnya yang sekufu dan maslahah untuk kehidupanya. Kedua syarat tersebut tidak disepakati oleh para ulama.[[50]](#footnote-50) Sedangkan untuk wali fasik tetap diberikan hak kewalian kecuali jika kefasikannya sudah melampaui batas kewajaran.
		+ - 1. **Orang-Orang Yang Dapat Menjadi Wali Nikah**

Perempuan yang hendak melaksanakan perkawinan harus mempunyai seorang wali (sebagai pemegang kuasa), sebelum diserahkan atau dinikahkan kepada seorang laki-laki, lain halnya dengan seorang suami yang tidak membutuhkan wali. Seseorang yang bisa menjadi wali nikah adalah kerabat dari penganting perempuan secara berurutan dari yang dekat sampai yang auh, apabila nomor satu sudah meninggal atau tidak memenuhi syarat maka diganti nomor dua dan seterusnya.[[51]](#footnote-51)

Yang dianggap sah untuk menjadi wali mempelai perempuan ialah menurut urutan yang akan diuaraikan di bawah ini sebagai berikut:[[52]](#footnote-52)

* 1. Bapaknya.
	2. Kakeknya (bapak dari bapak mempelai perempuan).
	3. Saudara laki-laki yang seibu sebapak dengannya.
	4. Saudara laki-laki yang sebapak saja dengannya.
	5. Anak laki-laki dari saudara laki-laki yang seibu sebapak dengannya.
	6. Anak laki-laki dari saudara laki-laki yang sebapak saja dengannya.
	7. Saudara bapak yang laki-laki (paman dari pihak bapak).
	8. Anak laki-laki pamannya dari pihak bapaknya.
	9. Hakim.

Menurut jumhur ulama, diantaranya Malik, dan Syafi‟i bahwa yang berhak menjadi wali adalah *asabah* sebagaimana yang telah disebutkan di atas, kecuali hakim.[[53]](#footnote-53) Sedangkan menurut ulama Syafi’i, orang yang harus didahulukan untuk menjadi wali nikah adalah ayah dari perempuan yang bersangkutan. Kalau ayahnya telah meninggal dunia atau disebabkan tidak memenuhi syarat-syarat ditentukan syariat misalnya hilang ingatan, pikun, pergi tidak diketahui rimbanya dan sebagainya, maka yang berhak menjadi wali adalah kakek (ayah dari ayah), kalau kakeknya tidak ada, maka yang berhak menjadi wali adalah buyutnya (ayah dari kakek), demikian seterusnya sampai ke atas.

Kalau yang disebutkan di atas tidak ada, maka yang berhak menjadi wali adalah saudara laki-laki yang sekandung (seayah seibu). Kalau saudara laki-laki yang dimaksud tidak ada, maka walinya adalah saudara laki-laki yang seayah. Kalau wali yang disebut di atas tidak ada, maka yang berhak menjadi wali adalah anak laki-laki dari saudara laki-laki yang sekandung. Kalau masih tidak ada juga, maka yang berhak menjadi wali adalah anak dari saudara laki-laki yang seayah, demikian seterusnya sampai ke bawah. Kalau wali yang di atas tidak ada, maka yang berhak menjadi wali adalah paman (saudara ayah yang sekandung). Kemudian yang berhak menjadi wali setelah urutan di atas adalah paman yang bersaudara dengan ayah yang seayah. Urutan berikutnya kalau masih tidak ada walinya adalah sepupu anak laki-laki dari paman yang bersaudara dengan ayah kandungnya. Sedangkan urutan berikutnya, yang berhak menjadi wali adalah saudara sepupu (anak laki-laki dari paman yang bersaudara dengan ayah yang seayah). dan begitulah seterusnya sampai ke bawah.[[54]](#footnote-54)

 Apabila diuraikan secara rinci, wali nikah menurut ulama Syafi‟i sebagai berikut:

* 1. Ayah kandung.
	2. Kakek (dari garis ayah) dan seterusnya keatas dalam garis laki-laki.
	3. Saudara laki-laki sekandung, (seibu seayah).
	4. Saudara laki-laki seayah.
	5. Anak laki-laki dari saudara laki-laki sekandung dan seterusnya sampai kebawah.
	6. Paman (saudara dari ayah) kandung.
	7. Paman (saudara dari ayah) seayah.
	8. Anak laki-laki paman kandung.
	9. Anak laki-laki paman sebapak dan seterusnya sampai kebawah. [[55]](#footnote-55)

Berbeda menurut ulama Hanafi, urutan wali nikah adalah sebagai berikut:

* 1. Anak laki-lakinya.
	2. Cucu laki-laki dari anak laki-laki.
	3. Ayah.
	4. Kakek dari pihak ayah.
	5. Saudara laki-laki sekandung.
	6. Saudara laki-laki seayah.
	7. Paman.
	8. Anak paman dan seterusnya.

Sedangkan menurut ulama Maliki mengatakan bahwa wali adalah:

* 1. Ayah.
	2. Penerima wasiat dari ayah.
	3. Anak laki-laki dari saudara laki-laki.
	4. Kakek.
	5. Paman dan seterusnya.

Adapun urutan wali menurut ulama Hambali, sebagai berikut:

* 1. Bapak (al-Ab).
	2. *Washi* dari bapak setelah meninggalnya.
	3. Hakim ketika dalam keadaan tertentu.[[56]](#footnote-56)

Demikian pula hakim menjadi wali nikah bila keseluruhan wali nasab tidak ada, atau wali *qarib* dalam keadaan *adal* atau enggan mengawinkan tanpa alasan yang dapat dibenarkan. Begitu pula akad perkawinan dilakukan oleh wali hakim bila wali *qarib* sedang berada di tempat lain yang jaraknya mencapai dua *marhalah* (sekitar 60 km) demikian menurut pendapat Jumhur ulama.[[57]](#footnote-57)

* + 1. **Dispensasi Nikah**
1. **Pengertian Dispensasi Nikah**

Pengertian dispensasi menurut Kamus Besar Bahasa Indonesia, dispensasi merupakan izin pembebasan dari suatu kewajiban atau larangan. Jadi dispensasi merupakan kelonggaran terhadap sesuatu yang sebenarnya tidak diperbolehkan menjadi diperbolehkan untuk dilakukan atau dilaksanakan.[[58]](#footnote-58) Dispensasi dalam perkawinan di bawah umur merupakan pemberian kelonggaran kepada calon mempelai yang akan melaksanakan perkawinan namun bagi calon mempelai tersebut belum dapat memenuhi syarat-syarat perkawinan sesuai dengan ketentuan Undang-undang Nomor 1 Tahun 1974 Bab II khususnya Pasal 7 ayat (1) Apabila penyimpangan terhadap ketentuan pada Pasal 7 ayat (1) maka diterangkan pada Pasal 7 ayat (2) bahwa penyimpangan terhadap Pasal 7 ayat (1) haruslah dimintakan dispensasi kepada Pengadilan dan sebelum mengajukan permohonan izin menikah di pengadilan terlebih dahulu kedua calon pasangan yang ingin menikah harus mendapat izin dari kedua orang tua.

Dispensasi dalam perkawinan di bawah umur merupakan pemberian kelonggaran untuk melakukan perkawinan kepada calon mempelai yang belum mencapai syarat umur perkawinan sesuai dengan ketentuan Pasal 7 ayat (1) Undang-undang Nomor 1 Tahun 1974 yaitu untuk pihak pria mencapai umur 19 tahun dan untuk wanita mencapai umur 16 tahun yang seharusnya tidak diperbolehkan atau tidak diizinkan untuk melaksanakan perkawinan namun karena alasan tertentu maka perkawinan tersebut diperbolehkan/ diizinkan.[[59]](#footnote-59)

Begitu juga dispensasi nikah untuk orangtua calon mempelai wanita yang beragama non- muslim yang tertuang dalam Direktori Putusan Mahkamah Agung Republik Indonesia No. [AGAMA/1.b/SEMA 10 2020](https://putusan3.mahkamahagung.go.id/rumusan_kamar/detail/11eba7f3f4ea71088701313433323539.html): Legal standing Orang tua atau wali yang berbeda agama dengan anaknya yang beragama Islam dapat mengajukan permohonan dispensasi kawin ke Pengadilan Agama. Syarat pemberian dispensasi nikah pada dasarnya dapat dilakukan apabila terdapat syarat-syarat antara lain sebagai berikut:

a. Telah terpenuhi rukun sahnya perkawinan.

b. Karena adanya tujuan untuk kemaslahatan kehidupan manusia.

1. **Penyebab Adanya Dispensasi Nikah**

Permohonan dispensasi nikah yang diajukan di Pengadilan Agama setelah penulis teliti dan membaca beberapa jurnal yang terkait dengan dispensasi nikah penyebabnya terbesar adalah hamil diluar nikah, dan dalam kehidupan masyarakat orang yang hamil sebelum nikah merupakan sebuah aib dan apalagi aib itu dilakukan oleh orang yang baru menginjak dewasa (kurang umur untuk menjalankan pernikahan menurut undang-undang pernikahan) sehingga Seringkali pernikahan dijadikan jalan alternatif untuk menutupi aib tersebut. Penyelesaian masalah sosial yang akan terjadi yaitu menikahkan anak yang sudah hamil terlebih dahulu untuk menutupi malu. Dengan adanya penyebab dispensasi nikah yang sering terjadi ini, dispensasi nikah untuk Orang tua atau wali yang berbeda agama dengan anaknya yang beragama Islam dapat mengajukan permohonan dispensasi kawin ke Pengadilan Agama agar tidak terjadi hal-hal negatif yang tidak di inginkan demi kemaslahatan kehidupan manusia.

Undang-Undang No.1 tahun 1974 mengatur mengenai batas usia minimal perkawinan yakni bagi laki-laki (19 tahun) dan perempuan (16 tahun) yang telah dirubah atau diperbaharui menjadi UU no.16 tahun 2019 baik laki-laki maupun perempuan batas minimal perkawinan adalah (19 tahun). Tentang hal ini menimbang agar ketika hendak melangsungkan perkawinan calon memperlai sudah siap dari segi fisik, mental agar menurunkan angka kelahiran yang membludak serta menurunkan resiko kematian ibu dan anak. Selain itu juga dapat memenuhi hak-hak anak kedepannya sehingga dapat teroptimal tumbuh kembang dengan didampingi orang tua.

Salah satu asas perkawinan dalam hukum perkawinan yaitu asas kedewasaan calon mempelai. Hal ini mengandung maksud bahwa setiap calon mempelai yang hendak menikah harus benar-benar matang secara fisik maupun psikis. Menurut Husein Muhak sebagaimana yang dikutip oleh Mardi Candra, makna kesiapan ini memungkinkan dimiliki oleh anak yang belum berusia 19 tahun bagi laki-laki dan 16 tahun bagi perempuan dan telah diperbaharui menjadi 19  tahun baik laki-laki maupun perempuan sesuai ketentuan undang-undang perkawinan. Jika kedua mempelai belum cukup umur menurut undang-undang perkawinan, maka hakim bisa saja mengabulkan permintaannya, dengan pertimbangan kesiapan lahir bathin fisik dan psikis anak.

Menurut Mardani bahwa hikmah melakukan perkawinan itu adalah sebagai berikut:

* + 1. Menghindari terjadinya perzinahan
		2. Menikah dapat merendahkan pandangan mata dari melihat perempuan yang diharamkan
		3. Menghindari terjadinya penyakit kelamin yang diakibatkan oleh perzinahan seperti aids
		4. Lebih menumbuhkembangkan kemantapan jiwa dan kedewasaan serta tanggung jawab kepada keluarga
		5. Nikah merupakan setengah dari agama
		6. Perkawinan dapat menimbulkan kesungguhan, keberanian, kesabaran, dan rasa tanggung jawab kepada keluarga, masyarakat, dan negara. Perkawinan memperhubungkan silaturrahmi, persaudaraan dan kegembiraan dalam menghadapi perjuangan hidup dalam kehidupan masyarakat dan sosial.
		7. Pernikahan menjadikan proses keberlangsungan hidup manusia didunia ini berlanjut, dari generasi ke generasi. Selain juga menjadi penyalur kebutuhan seksual, melalui hubungan suami istri serta menghindari godaan yang menjerumuskan ke hal-hal yang negatif. Pernikahan juga berfungsi untuk mengatur hubungan laki-laki dan perempuan berdasarkan pada asas saling menolong dan saling menyayangi dan sehingga melahirkan kewajiban untuk mengerjakan tugas didalam rumah tangganya seperti mengatur rumah, mendidik anak, dan menciptakan suasana yang menyenangkan. Supaya suami dapat mengerjakan kewajibannya dengan baik untuk kepentingan dunia dan akhirat melalui pernikahan suami istri dapat memupuk rasa tanggung jawab membaginya dalam rangka memelihara, mangasuh dan mendidik anak-anaknya, sehingga memberikan motivasi yang kuat untuk membahagiakan orang-orang yang menjadi tanggung jawabnya. Bila dalam suatu rumah tangga, suami dan istri telah melaksanakan kewajibannya dengan sebaik-baiknya, tentu rumah tangganya akan menjadi rumah tangga yang sakinah, mawaddah, dan rahmah (damai sejahtera, saling mengasihi, dan menyayangi)
1. **Ketentuan Permohonan Dispensasi Nikah Dalam Peraturan Perundang-undangan Di Indonesia.**

Sebuah aturan dan hukum apapun bentuknya dilegislasikan untuk objek, situasi dan kondisi normal. Artinya, kenormalan merupakan acuan dasar dalam pembentukan sebuah hukum. Namun, dalam tataran praktik di lapangan tentu dan sudah pasti akan dijumpai situasi dan kondisi abnormal. Keabnormalan mengharuskan pemberlakuan hukum yang berbeda dengan kondisi stabil. Pemberlakuan hukum yang bebeda inilah yang kemudian dikenal dengan istilah rukhshah (dispensasi hukum). Rukhshah  diberlaku kan karena ada sebab tertentu yang diperbolehkan menurut syara’. Alasan dan sebab yang menjadikan hukum rukhshah disebut dengan uzur syar’i. Di level yang paling atas adalah darurat. Kaidah ini membidik kasus hukum yang mendapatkan perlakuan khusus karena alasan tertentu, sebagaimana berikut ini: “Suatu perbuatan yang diperbolehkan karena uzur, menjadi tidak berlaku seiring dengan hilangnya uzur tersebut.

1. Undang-Undang Nomor 1 Tahun Tahun 1974 tentang Perkawinan telah mengatur lebih detai mengenai Perkawinan, salah satunya mengenai batasan umur atau usia seseorang untuk menikah.  Akan tetapi, dalam keadaan tertentu, perkawinan tersebut dapat diizinkan dengan berbagai persyaratan serta prosedur tertentu. Pengaturan batasan umur seseorang dapat dilihat pada Pasal 7 ayat (1) Undang-undang Perkawinan yang berbunyi: “Perkawinan akan diizinkan apabila pihak dari suami sudah mencapai umur 19 tahun, serta pihak dari perempuan sudah mencapai umur 16 tahun.” Tujuan ketentuan ini adalah untuk menjaga kesehatan suami istri serta keturunan dari mereka. Kesehatan yang dimaksud adalah kesehatan fisik serta kesehatan mental yang erat kaitannya dengan kematangan seseorang sebelum melakukan perkawinan. Berdasarkan ketentuan pasal di atas, yang dimaksud dengan perkawinan dibawah umur adalah, perkawinan yang dilakukan sebelum pihak pria mencapai usia 19 (sembilan belas) tahun, serta pihak perempuan belum mencapai usia 16 (enam belas) tahun. Dibawah batas minimal usia tersebut maka harus mengajukan dispensasi nikah. Pasal 7 ayat (2) jo. Pasal 1 huruf b Undang-undang Perkawinan dan PP Nomor 9 Tahun 1975 tentang Pelaksanaan Uundang-undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan menjelaskan bahwa pengajuan dispensasi itu harus diajukan ke Pengadilan sesuai dengan wilayah tempat tinggal Pemohon. Maka, dalam hal ini kedua orang tua dari pihak laki-laki atau kedua orang tua dari pihak perempuan harus mengajukan “**Dispensasi Nikah”** ke Pengadilan, bagi yang beragama Islam (muslim) mengajukan ke Pengadilan Agama (PA), dan bagi yang bergama non muslim mengajukan ke Pengadilan Negeri (PN) untuk melaksanaan perkawinan dibawah umur
2. Putusan Mahkama Agung Republik Indonesia rumusan kamar agama No.AGAMA/1.b/SEMA 10 2020 klasifikasi: Legal Standing Orang Tua/Wali Non Muslim untuk Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Bagi Anaknya yang Beragama Islam.
	* 1. **Teori Kemaslahatan**
3. **Definisi Kemaslahatan**

Maslahat adalah satu term yang populer dalam kajian mengenai hukum Islam. Hal tersebut disebabkan maslahat merupakan tujuan syara’ (Maqasid assyari’ah) dari ditetapkannya hukum Islam. Maslahat disini berarti *jalb al manfa’at wa daf al mafsadat* (menarik manfaat dan menolak kemudaratan).[[60]](#footnote-60) Meskipun demikian keberadaan maslahat sebagai bagian tak terpisahkan dalam hukum Islam tetap menghadirkan banyak polemik dan perbedaan pendapat dikalangan ulama, baik sejak Ushul Fiqh masih berada pada masa sahabat, masa imam Mazhab, maupun masa ulama kontemporer saat ini. Dalam rangka mewujudkan eksistensi maqasid as-syari’ah pada setiap mukalaf, maka setiap perbuatan manusia harus berdasarkan sumber-sumber pokok hukum yakni al-Qur’an dan Hadis (al-Masdarani) [[61]](#footnote-61). Namun seiring dengan perubahan dinamika sosial dari masa ke masa yang terus berkembang dengan munculnya berbagai kasus atau peristiwa hukum yang tidak ada jawabannya secara tegas dan khusus dalam sumber pokok tersebut, maka diperlukan metode lain dengan menggunakan metode *al-far’iyyah*, antara lain *Istihsan*, *‘Urf,* mazhab as-shahabi, dan Maslahah al-mursalah.[[62]](#footnote-62) Maslahat manusia yang menjadi tujuan disyari’atkannya hukum Islam adalah kemaslahatan di dunia dan di akhirat, lahir dan batin.

Secara etimologis, arti Maslahah dapat berarti kebaikan, kebermanfaatan, kepantasan, kelayakan, keselarasan. Kata al-Maslahah adakalanya dilawan dengan al-mafsadah dan adakalanya dengan kata al-madharah, yang mengandung arti kerusakan.[[63]](#footnote-63) Secara terminologi, Maslahah menurut al-Ghazali adalah menarik kemanfaatan atau menolak madharat, namun tidaklah demikian yang kami kehendaki, karena sebab mencapai kemanfaatan dan menafikan kemadharatannya, adalah merupakan tujuan atau maksud dari makhluk, adapun kebaikan atau kemaslahatan makhluk terdapat pada tercapainya tujuan mereka, akan tetapi yang kami maksudkan dengan maslahat adalah menjaga atau memelihara tujuan syara’, adapun tujuan syara’ yang berhubungan makhluk ada lima, yakni: pemeliharaan atas mereka (makhluk) terhadap agama mereka, jiwa mereka, akal mereka, nasab atau keturunan mereka, dan harta mereka, maka setiap sesuatu yang mengandung atau mencakup pemeliharaan atas lima pokok dasar tersebut adalah maslahat, dan sebaliknya setiap sesuatu yang menafikan lima pokok dasar tersebut adalah mafsadat, sedangkan jika menolaknya (sesuatu yang menafikan lima pokok dasar) adalah maslahat. Semua yang mengandung pemeliharaan tujuan syara’ yang lima ini, merupakan maslahat, dan semua yang mengabaikan tujuan ini merupakan mafsadat. Sedangkan menolak yang mengabaikannya itu justru merupakan maslahat.[[64]](#footnote-64)

Al-Buthi yang menyatakan bahwa Maslahah adalah kemanfaatan yang dimaksudkan oleh syari’yang maha bijaksana bagi hamba-hambanya berupa pemeliharaan agama, jiwa, akal, keturunan,dan harta mereka berdasarkan skala prioritas urutan penyebutan, sedangkan manfaat ialah kelezatan dan media ke arahnya, dan menolak dari penderitaan, atau media ke arahnya.[[65]](#footnote-65) Abdul wahab Khalaf menyebutkan definisi Maslahah mursalah adalah suatu kemaslahatan dimana syar’i tidak mensyariatkan suatu hukum untuk merealisir kemaslahatan itu. Dan tidak ada dalil yang menunjukan diakui atau tidak diakuinya kemaslahatan tersebut. Maslahah ini disebut mutlaqah karena ia tidak terikat oleh dalil yang menyalahkan atau membenarkan. Jamaluddin‘Abdurrahman menyebutkan maslahah dengan pengertian yang lebih umum dan yang dibutuhkan itu ialah semua apa yang bermanfaat untuk meraih kebaikan dan kesenangan maupun yang bersifat untuk menghilangkan kesulitan dan kesusahan, maka dapat dipahami bahwa esensi maslahah itu ialah terciptanya kebaikan dan kesenangan dalam kehidupan manusia serta terhindar dari hal-hal yang bisa merusaknya. Namun demikian, kemaslahatan itu berkaitan dengan tatanan nilai kebaikan yang patut dan layak yang memang dibutuhkan manusia.

Dengan demikian dapat disimpulkan maslahah adalah suatu kemaslahatan yang tidak mempunyai dasar dalil, tetapi tidak ada pembatalannya jika terdapat suatu kejadian yang tidak ada ketentuan syari’at dan tidak ada ‘illat yang keluar dari syara’; yang menentukan kejelasan hukum tersebut, kemudian ditemukan suatu yang sesuai dengan hukum syara’, yaitu ketentuan yang berdasarkan pemeliharaan kemudharatan atau untuk menyatakan suatu manfaat, maka kejadian tersebut dinamakan maslahat. Tujuan utama kemaslahatan, yaitu memelihara kemudharatan dan menjaga manfaatnya.

1. **Tingkatan Kemaslahatan**

Kemaslahatan dilihat dari sisi syariah bisa dibagi tiga, ada yang wajib melaksankannya, ada yang sunah melaksanakannya, dan ada pula yang mubah melaksanakannya. Demikian pula kemafsadatan, ada yang haram melaksanakan dan ada yang makruh melaksanakannya. Apabila di antara itu banyak yang harus dilakukan salah satunya pada waktu yang sama, maka lebih baik dipilih paling maslahat. Demikian pula sebaliknya apabila mafsadah pada waktu yang sama, maka harus didahulukan mafsadah yang paling buruk akibatnya. Apabila berkumpul antara maslahat dan mafsadah, maka yang harus dipilih yang maslahatnya lebih banyak (lebih kuat), dan apabila sama banyaknya atau sama kuatnya maka menolak mafsadat lebih utama dari meraih maslahat sebab menolak mafsadat itu sudah merupakan maslahat.[[66]](#footnote-66)

Adapun sebagian kemaslahatan dunia dan kemaslahatan dunia dapat diketahui dengan akal sehat, dengan pengalaman dan kebiasaan-kebiasaan manusia. Sedangkan kemaslahatan dunia akhirat serta kemafsadatan dunia dan akhirat tidak bisa diketahui kecuali dengan syariah yaitu melalui dalil syara baik Al-Qura’an, As-Sunnah, Ijma, *Qiyas* yang diakui (*mu’tabar*) dan istilah yang sahih (akurat). Maslahat secara umum dapat dicapai melalui dua cara :

* + 1. Mewujudkan manfaat, kebaikan dan kesenangan untuk manusia yang disebut dengan istilah jalb al-manafi'. Manfaat ini bisa dirasakan secara langsung saat itu juga atau tidak langsung pada waktu yang akan datang.
		2. Menghindari atau mencegah kerusakan dan keburukan yang sering diistilahkan dengan *dar' al-mafasid*

Tujuan Hukum Islam dalam mensyariatkan ketentuan-ketentuan hukum kepada orang-orang mukallaf adalah dalam upaya mewujudkan kebaikan-kebaikan bagi kehidupan mereka, baik melalui ketentuan-ketentuan yang *Dharuriyat,* *Hajiyat* atau pun *Tahsiniyat:*

* 1. Kemaslahatan Dharuriyat, yaitu maslahat yang bersifat primer, di mana kehidupan manusia sangat tergantung padanya, baik aspek diniyah (agama) maupun aspek duniawi. Maka ini merupakan sesuatu yang tidak dapat ditinggalkan dalam kehidupan manusia. Jika itu tidak ada, kehidupan manusia di dunia menjadi hancur. dan kehidupan akhirat menjadi rusak (mendapat siksa). Ini merupakan tingkatan maslahat yang paling tinggi. Di dalam Islam, maslahat dharuriyat ini dijaga dari dua sisi: pertama, realisasi dan perwujudannya, dan kedua, memelihara kelestariannya. Contohnya, yang pertama menjaga agama dengan merealisasikan dan melaksanakan segala kewajiban agama, serta yang kedua menjaga kelestarian agama dengan berjuang dan berjihad terhadap musuh-musuh Islam. Ketentuan-ketentuan dharuri itu secara umum guna memelihara lima hal yang di sebut *maqassid syariah* yaitu: agama, jiwa, akal, harta dan keturunan.
		1. Menjaga Agama (*Hifdz D*$\overbar{i}$*n)*

 Orang yang tidak beragama tidak berpahala makan dan minum Bahakan hidupnya seenaknya penuh dengan mendzolimi orang lain, dengan Agama kita dapat menjaga diri dan keluarga dari Api Neraka. Sebagaimana firman Allah SWT Surat At-Tahrim Ayat 6:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

Artinya:
*Hai orang-orang yang beriman, peliharalah dirimu dan keluargamu dari api neraka yang bahan bakarnya adalah manusia dan batu; penjaganya malaikat-malaikat yang kasar, keras, dan tidak mendurhakai Allah terhadap apa yang diperintahkan-Nya kepada mereka dan selalu mengerjakan apa yang diperintahkan. (Q.S. Al-Tahrim ‟[66]:6).*

* + 1. Memelihara Jiwa (*Hifdz Nafs).*

Umat Islam berkewajiban untuk menjaga diri sendiri dan orang lain. Sehingga tidak saling melukai atau melakukan pembunuhan antar sesama manusia. Intinya, jiwa manusia harus selalu dihormati.Manusia diharapkan saling menyayangi dan berbagi kasih sayang dalam bingkai ajaran agama Islam serta yang dicontohkan oleh Nabi Muhammad SAW.

* + 1. Memelihara Keturunan (*H*$i$*fdz Nasl*)

Umat Islam berkewajiban untuk menjaga keturunan yang jelas nasabnya. Oleh karena itu Islam mengharamkan adanya praktek perzinahan.

* + 1. Memelihara Harta (*Hifdz M*$\overbar{a}$*l)*

Umat Islam diharuskan untuk memelihara hartanya melalui kasab atau usaha yang halal. Sehingga harta yang diperolehnya menjadi berkah dalam kehidupannya dan mendapat ridho dari Allah SWT.

* + 1. Memelihara Akal *(Hifdz ‘Aql*)

Umat Islam diharuskan menjaga akal yang sehat dalam kehidupan sehari-hari. Sehingga umat Islam diwajibkan untuk mencari ilmu dan pengetahuan untuk mendapatkan wawasan yang cukup sebagai bekal dalam mengarungi kehidupan dan terhindar dari godaan dunia.

* 1. Kemaslahatan *Hajiyat*, yaitu maslahat yang bersifat sekunder, yang diperlukan oleh manusia untuk mempermudah dalam kehidupan dan menghilangkan kesulitan maupun kesempitan. Jika ia tidak ada, akan terjadi kesulitan dan kesempitan yang implikasinya tidak sampai merusak kehidupan.
	2. Kemaslahatan *Tahsiniyat*, yaitu maslahat yang merupakan tuntutan *muru'ah* (moral), dan itu dimaksudkan untuk kebaikan dan kemuliaan. Jika ia tidak ada, maka tidak sampai merusak ataupun menyulitkan kehidupan manusia. Maslahat tahsiniyat ini diperlukan sebagai kebutuhan tersier untuk meningkatkan kualitas kehidupan manusia

1. **Kemaslahatan Dalam Penetapan Permohonan Izin Dispensasi Nikah.**

Menikah merupakan ketentuan yang diajurkan oleh Rasul Saw dan termasuk dari sunah-nya, secara tegas Rasul Saw menyebutkan bahwa siapa saja yang tidak mengikuti bukan termasuk dari ummatnya. Pernikahan adalah ikatan lahir batin antara seorang pria dengan seorang wanita dengan tujuan membentuk keluarga atau rumah tangga yang bahagia dan kekal berdasarkan Ketuhanan Yang Maha Esa. Dalam Islam, tujuan pernikahan adalah untuk mewujudkan keluarga yang sakinah mawaddah wa rahmah, sebagaimana tertuang dalam Q.S Ar Rum 21:

**وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنۡ خَلَقَ لَكُم مِّنۡ أَنفُسِكُمۡ أَزۡوَٰجٗا لِّتَسۡكُنُوٓاْ إِلَيۡهَا وَجَعَلَ بَيۡنَكُم مَّوَدَّةٗ وَرَحۡمَةًۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّقَوۡمٖ يَتَفَكَّرُونَ (٢١)**

Artinya:

“*Dan diantara ayat-ayat-Nya ialah Dia menciptakan untukmu istri-istri dari jenismu sendiri, supaya kamu merasa nyaman kepadanya dan dijadikan-Nya diantaramu mawaddah dan rahmah. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda-tanda bagi kamu yang berpikir”.3)*

Diantara tujuan lain dari pernikahan adalah menghindari zina. Seorang laki-laki secara natural akan bangkit hasrat seksualnya seiring dengan sampainya dia pada tahap baligh, baligh dalam fiqih bagi seorang laki-laki ditandai dengan mimpi basah (*noctural orgasm*) yaitu keluarnya cairan semen seorang laki-laki disaat tidur sebagai tanda bahwa ia mulai masuk masa pubertas. Ini menandakan hasrat libido sudah mulai tumbuh Sementara itu, pubertas bagi seorang wanita beberapa diantaranya ditandai dengan tumbuhnya rambut pada area tertentu, perubahan bentuk tubuh dan juga mulai muncul jerawat. Laki-laki adalah gender manusia yang memiliki sifat agresif dalam hal seks. sedang di sisi lain Islam melarang perbuatan zina. Atas karakter tersebut, Rasululullah menganjurkan anak muda untuk segera menikah, karena pernikahan akan memelihara mata dan menjaga kemaluan dari perbuatan zina. Rasul Saw, dalam sabdanya : Wahai pemuda, barang siapa yang mampu menikah, maka menikahlah. Karena pernikahan itu dapat menutup mata (dari godaan) dan menjaga kemaluan (dari zina). Bagi yang tidak mampu menikah, maka hendaknya berpuasa karena itu adalah obat (penurun syahwat). Pada akhir hadits yang sama Nabi menekankan bahwa jikalau belum mampu menikah maka dianjurkan untuk berpuasa agar nafsu syahwatnya menurun.

Melihat begitu urgennya sebuah pernikahan maka perlu dibuat suatu aturan penegakkannya, sebagai bagian dari cita-cita penegakan hukum yang mengandung maksud menciptakan kondisi kehidupan yang damai, tenteram, dan berkeadilan. Keluhuran cita-cita hukum itu termanifestasi dalam bentuk pemahaman yang menegaskan bahwa pernikahan adalah fitrah manusia. Betul bahwa tujuan pernikahan tidak semata-semata untuk pengamalan ajaran Rasul Saw, menjaga diri dari perbuatan maksiat, pemenuhan hasrat biologis dan untuk memperoleh keturunan saja namun inti dari semua tujuan itu adalah guna membina rumah tangga yang islami yakni rumah tangga yang *sakinah mawaddah warahmah.*

Jadi dapat di tekankan dan disimpulkan bahwa ada manfaat dan kemaslahatan dispensasi nikah bagi orang tua atau wali yang berbeda agama dengan anaknya yang beragama Islam dapat mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama.[[67]](#footnote-67) Bahwa paling tidak ada tiga hal utama yang dipertimbangan dalam menjatuhkan penetapan dispensasi nikah yakni harus mengacu pada :

1. Keselamatan jiwa anak yang berkaitan dengan tujuan perlindungan terhadap jiwa (*h*$i$*fzhun al n*$a$*fs*).

1. Kelanjutan pendidikan anak yang berkaitan dengan tujuan perlindungan terhadap akal (*hifzhu al ‘a*$q$*l*); dan

1. Keselamatan keturunan yang berkaitan dengan tujuan perlindungan terhadap keturunan (*hifzhu al nasl).*

**BAB III**

**PEMBAHASAN**

* + 1. **Aturan Negara Mengenai Pengajuan Permohonan Dispensasi Nikah Oleh Orangtua Non Muslim Ke Pengadilan Agama.**
		2. **Cara Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Ke Pengadilan Agama.**

Pasal 7 ayat (2) jo. Pasal 1 huruf b Undang-Undang Perkawinan dan Peraturan Pemerintah Nomor 9 Tahun 1975 tentang Pelaksanaan Undang-Undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan menjelaskan bahwa pengajuan dispensasi itu harus diajukan ke Pengadilan sesuai dengan wilayah tempat tinggal Pemohon. Jika terjadi perbedaan Agama antara anak dengan orang tua/wali maka pengajuan Dispensasi Nikah diajukan ke Pengadilan berdasarkan Agama Anak. Kemudian jika antara pihak pria maupun pihak wanita sama-sama tidak mencukupi batas minimal usia perkawinan, maka pengajuan Permohonan Dispensai nikah diajukan ke Pengadilan yang sama sesuai dengan domisili salah satu orang tua/wali calon suami atau calon istri. Adapun syarat administrasi untuk mengajukan dispensasi nikah adalah sebagai berikut:

1. Surat Permohonan/ Gugatan (rangkap 5 +softcopy dalam CD/ Flashdisk).
2. Fotocopy KTP para Pemohon (Orang Tua)
3. Fotocopy Surat Nikah Pemohon (Akta Cerai bagi yang berstatus Duda/Janda Cerai, Surat Kematian bagi yang berstatus Duda/Janda Mati)
4. Surat Penolakan dari KUA
5. Surat Keterangan Status Calon Mempelai dari KUA (N1)
6. Fotocopy Akta Kelahiran/ Surat Keterangan Lahir/ Ijasah Calon Mempelai
7. Persyaratan nomor 2- 6 di Nazegelen (dimeterai dan cap POS)
8. Membayar Panjar Biaya Perkara.

Jika dokumen yang disebutkan dari nomor 2 sampai dengan nomsor 6 tidak dapat dipenuhi, maka dapat digunakan dokumen lainnya yang menjelaskan tentang identitas dan status pendidikan anak dan identitas orangtua/wali.[[68]](#footnote-68)

* + 1. **Siapa Saja Orang yang Bisa Mengajukan Permohonan Dispensasi..Nikah.** Permohonan Dispensasi Nikah diajukan oleh:
1. Orang tua;
2. Jika orang tua bercerai, tetap oleh kedua orang tua atau salah satu orang tua yang memiliki kuasa asuh terhadap anak berdasar putusan pengadilan;
3. Jika salah satu orang tua meninggal dunia atau tidak diketahui alamatnya, dispensasi kawin diajukan oleh salah satu orang tua;
4. Wali anak jika kedua orang tua meninggal dunia atau dicabut kekuasaannya atau tidak diketahui keberadaannya;
5. Kuasa orang tua/wali jika orang tua/wali berhalangan.

 Dispensasi nikah diajukan kepada pengadilan yang berwenang dengan ketentuan sebagai berikut:

1. Pengadilan sesuai dengan agama anak apabila terdapat perbedaan agama antara anak dan orang tua;
2. Pengadilan yang sama sesuai domisili salah satu orang tua/wali calon suami atau isteri apabila calon suami dan isteri berusia di bawah batas usia perkawinan. Adapun hakim yang mengadili permohonan Dispensasi nikah adalah:
	1. Hakim yang sudah memiliki Surat Keputusan Ketua Mahkamah Agung sebagai Hakim Anak, mengikuti pelatihan dan/atau bimbingan teknis tentang Perempuan Berhadapan dengan Hukum atau bersertifikat Sistem Peradilan Pidana Anak atau berpengalaman mengadili permohonan Dispensasi Kawin;
	2. Jika tidak ada Hakim sebagaimana tersebut di atas, maka setiap Hakim dapat mengadili permohonan Dispensasi nikah. Bukan hanya tentang batasan usia dalam pernikahan saja adanya dispensasi nikah, negara juga memikirkan bagaimana dispensasi nikah untuk anak yang seorang muslim dan orangtua yang non-muslim. Mengingat Indonesia adalah negara yang mengakui enam agama yang berbeda: Islam, Kristen, Katolik, Budha, Hindu, dan Khonghucu. Dalam penelitian ini, peneliti berfokus pada anak perempuan yang seorang muslim dan orangtua yang non muslim. Bagaimana perwaliaan yang di ajukan, mengingat dalam islam wali untuk menikahkan anaknya harus seorang muslim.
		1. **Aturan Khusus Tentang Kebolehan Orangtua Non Muslim Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah (Perma)**

Aturan khusus tentang kebolehan orangtua non muslim mengajukan permohonan dispensasi nikah tertuang dalamPutusan Mahkamah Agung Republik Indonesia rumusan kamar agama No.AGAMA/1.b/SEMA 10 2020 klasifikasi: Orang Tua/Wali Non Muslim untuk Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Bagi Anaknya yang Beragama Islam.

 Adapun tujuan ditetapkannya pedoman mengadili permohonan dispensasi nikah adalah untuk:

1. Menerapkan asas sebagaimana dimaksud Pasal 2, yaitu asas kepentingan terbaik bagi anak, asas hak hidup dan berkembang, asas penghargaan atas pendapat, asas penghargaan harkat dan martabat manusia, asas non diskriminasi, keseteraan gender, asas persamaan di depan hukum, asas keadilan, asas kemanfaatan dan asas kepastian hukum.
2. Menjamin pelaksanaan sistem peradilan yang melindungi hak anak
3. Meningkatkan tanggung jawab orang tua dalam rangka pencegahan perkawinan anak
4. Mengidentifikasi ada atau tidak paksaan yang melatarbelakangi pengajuan permohonan dispensasi kawin;
5. Mewujudkan standarisasi proses mengadili permohonan dispensasi kawin di pengadilan.

Peraturan Mahkamah Agung ini fokusnya melindungi anak, karena anak merupakan amanah dan karunia Allah SWT, Tuhan Yang Maha Esa. Anak memiliki harkat dan martabat sebagai manusia seutuhnya serta memiliki hak yang sama untuk tumbuh dan berkembang. Semua tindakan mengenai anak yang dilakukan oleh lembaga-lembaga kesejahteraan sosial, negara atau swasta, pengadilan, penguasa administratif atau badan legislatif, dilaksanakan demi kepentingan terbaik bagi anak, demikian ditegaskan dalam Konvensi tentang Hak-Hak Anak, di mana Indonesia merupakan salah satu negara yang ikut melakukan adopsi konvensi tersebut. Dalam hal perkawinan telah ditentukan bahwa perkawinan hanya diizinkan bagi mereka yang telah memenuhi persyaratan usia. Bagi mereka yang telah memenuhi syarat usia perkawinan, maka perkawinan dapat dilaksanakan sebagaimana mestinya. Namun **bagi yang mereka yang belum memenuhi persyaratan usia**, maka **perkawinan dapat dilaksanakan apabila Pengadilan telah memberikan dispensasi nikah**  sesuai peraturan perundang-undangan.

Berdasarkan pertimbangan-pertimbangan di atas dan juga karena proses mengadili permohonan **dispensasi nikah** belum diatur secara tegas dan rinci dalam peraturan perundang-undangan dan demi kelancaran penyelenggaraan peradilan, maka Ketua Mahkamah Agung Republik Indonesia menetapkan Peraturan Mahkamah Agung Republik Indonesia Nomor 5 Tahun 2019 tentang Pedoman Mengadili Permohonan Dispensasi nikah. Peraturan Mahkamah Agung ini ditetapkan pada tanggal 20 November 2019 dan diundangkan pada tanggal 21 November 2019 untuk diketahui dan diberlakukan bagi segenap lapisan masyarakat.

* + 1. **Legal Standing Orang Tua/Wali Non Muslim untuk Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Bagi Anaknya yang Beragama Islam.**

 Mahkamah Agung Republik Indonesia dalam su rat edaran No.10 tahun 2020 tentang: pemberlakuan rumusan hasil rapat pleno kamar mahkamah agung tahun 2020 sebagai pedoman pelaksanaan tugas bagi pengadilan. Penerapan sistem kamar di mahkamah agung salah satunya bertujuan untuk menjaga kesatuan penerapan hukum dan konsistensi putusan. Rapat pleno kamar adalah salah satu instrument untuk mewujudkan tujuan tersebut. Oleh karena itu, setiap kamar di mahkamah agung secara rutin menyelenggarakan rapat pleno kamar yaitu pada tahun 2012 sampai dengan tahun 2020. Mahkamah agung pada tanggal 29 november 2020 sampai dengan 1 desember 2020 kembali menyelengarakan rapat pleno kamar untuk membahas permasalahan teknis dan non-teknis yudisial yang mengemuka di masing-masing kamar. Pleno kamar tersebut telah melahirkan rumusan-rumusan sebagai berikut:

* + - 1. Rumusan pleno kamar pidana
			2. Rumusan pleno kamar perdata
			3. Rumusan pleno kamar agama
			4. Rumusan pleno kamar militer
			5. Rumusan pleno kamar tata usaha negara
			6. Rumusan pleno kamar kesekretariatan.

Legal Standing Orang Tua/Wali Non Muslim untuk Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Bagi Anaknya yang Beragama Islam tertuang dalam rumusan hukum kamar agama No.1 Point b yang berisi kan: orangtua atau wali yang berbeda agama dengan anaknya yang beragama islam dapat mengajukan permohonan dispensasi kawin ke pengadilan agama.[[69]](#footnote-69)

* + 1. **Tinjauan Aspek Kemaslahatan pada Aturan Negara Tentang Kebolehan Orang Tua Non Muslim dalam Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Ke Pengadilan Agama.**

 Undang-undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan pada prinsipnya bertujuan untuk mengantisipasi pelaksanaan perkawinan di usia muda dengan kata lain dimaksudkan sebagai upaya pembinaan kesadaraan hukum yang dapat memotivasi kearah penundaan usia perkawinan, paling tidak laki-laki berumur 19 (sembilan belas) tahun dan perempuan berumur 16 (enam belas) tahun sesuai pasal 7 ayat (1) undang- undang tentang perkawinan. berlandasan cela dari undang-undang perkawinan nomor 1 tahun 1974, pasal 7 ayat (2) yang berbunyi: Dalam hal penyimpangan terhadap ayat (1) pasal ini dapat meminta dispensasi kepada Pengadilan dan Pejabat lain, yang ditunjuk oleh kedua orang tua pihak pria maupun pihak wanita.

Permohonan dispensasi nikah, hakim lebih mengedepankan asas kemanfaatan hukum. Dari sudut pandang sosiologi hukum, tujuan hukum dititik beratkan pada segi kemanfaatan. Asas kemanfaatan hukum lebih melihat kepada manusia dan bukan manusia ada untuk hukum. Orang tua yang mengajukan permohonan dispensasi ke Pengadilan Agama dikabulkan oleh hakim karena dianggap lebih besar. Begitu juga Legal Standing Orang Tua/Wali Non Muslim untuk Mengajukan Permohonan Dispensasi Nikah Bagi Anaknya yang Beragama Islam, Negara membuka pintu kepada orangtua non muslim untuk mengajukan dispensasi nikah. Namun untuk perwalian menurut fuqaha juga bersepakat tentang keharusan adanya kesamaan agama antara orang yang mewalikan dan diwalikan Di dalam KHI juga menjelaskan pada pasal 20 ayat 1. Maka dapat disimpulkan bahwa wali harus Islam, apabila non muslim maka menggunakan wali nasab yang beragama Islam. Jika wali nasab tidak ada yang beragama Islam maka menggunakan wali hakim.

 Secara terminologi, *mashlahah* dapat diartikan mengambil manfaat dan menolak *madharat* (bahaya) dalam rangka memelihara tujuan syara’ (hukum Islam). Tujuan syara’ yang harus dipelihara tersebut adalah memelihara agama, jiwa, akal, keturunan dan harta. Apabila seseorang melakukan aktivitas yang pada intinya untuk memelihara kelima aspek tujuan syara’ di atas, maka di namakan maslahah. Disamping itu juga menolak segala bentuk kemudhorotan (bahaya) yang berkaitan dengan kelima tujuan syara’ tersebut, juga dinamakan maslahah.[[70]](#footnote-70)

 Imam al-Ghazali memandang bahwa suatu kemaslahatan harus sejalan dengan tujuan syara’, sekalipun bertentangan dengan tujuan-tujuan manusia, karena kemaslahatan manusia tidak selamanya didasarkan kepada kehendak syara’, tetapi sering didasarkan kepada kehendak hawa nafsu. Oleh sebab itu, yang dijadikan patokan dalam mentukan kemaslahatan itu adalah kehendak dan tujuan syara’, bukan kehendak dan tujuan manusia. Oleh karenanya, kemaslahatan yang dapat dijadikan pertimbangan (landasan) untuk menetapkan hukum menurut al-Ghazali adalah apabila: Pertama, *mashlahah* itu sejalan dengan jenis tindakan-tindakan syara’. Kedua, *mashlahah* itu tidak meninggalkan atau bertentangan dengan nash syara’. Ketiga, *mashlahah* itu termasuk ke dalam kategori *mashlahah* yang *dhoruri*, baik yang menyangkut kemaslahatan pribadi maupun orang banyak dan universal, yaitu berlaku sama untuk semua orang. Tujuan utama teori kemaslahatan yakni memelihara dari kemudharatan dan menjaga kemanfaatannya.

 Jumhur ulama kaum muslimin berpendapat bahwa *al-Mashlahah Mursalah* adalah hujjah syara’ yang dipakai landasan penetapan hukum. Alasan mereka dalam hal ini ada dua:[[71]](#footnote-71)

 Pertama, kemashlahatan umat manusia itu selalu baru dan tidak ada habisnya. Maka seandainya hukum tidak ditetapkan sesuai dengan kemashlahatan manusia yang baru, sesuai dengan perkembangan mereka dan penetapan hukum itu hanya berdasarkan anggapan syar’i saja, maka banyak kemashlahatan manusia diberbagai zaman dan tempat menjadi tidak ada. Kedua, orang yang mau meneliti penetapan hukum yang dilakukan para sahabat Nabi, tabi’in dan imam-imam mujtahid akan jelas bahwa banyak sekali hukum yang mereka tetapkan demi menerapkan kemashlahatan umum, bukan karena ada saksi dianggap oleh syar’i.

 Para ulama yang menjadikan *al-Mashlahah Mursalah* sebagai hujjjah sangat berhati-hati dalam menggunakannya, sehingga tidak terjadi pembentukan hukum berdasarkan keinginan dan nafsu. Oleh karena itu mereka menetapkan dua syarat dalam menjadikannya sebagai hujjah.[[72]](#footnote-72)

Pertama, berupa kemashlahatan yang hakiki, bukan kemashlahatan yang semu. Artinya, penetapan hukum syara’ itu dalam kenyataannya benar-benar menarik suatu manfaat atau menolak bahaya. Jika hanya didasarkan bahwa penetapan hukum itu mungkin menarik suatu manfaat, tanpa membandingkan dengan yang menarik suatu bahaya, berarti didasarkan atas kemashlahatan yang semu. Seperti dugaan kemashlahatan dalam membatsi hak suami sampai menceraikan istrinya dan menjadikan hak menjatuhkan talak itu hanya bagai Hakim dalam segala keadaan.

Kedua, berupa kemashlahatan umum, bukan kemashlahatan pribadi. Artinya, penetapan hukum syara’ itu dalam kenyataannya dapat menarik manfaat bagi mayoritas umat manusia atau menolak bahaya dari mereka, bukan bagi perorangan atau bagian kecil dari mereka. Hukum tidak ditetapkan demi kemashlahatan khusus pimpinan atau para pembesar saja, dengan tidak melihat mayoritas manusia dan kemashlahatan mereka. Kemashlahatan itu harus untuk mayoritas umat manusia. Adapun inti dari teori *maqashid al-syari'ah* adalah untuk mewujudkan kebaikan sekaligus menghindarkan keburukan, atau menarik manfaat dan menolak madharat. Istilah yang sepadan dengan inti dari *maqashid al-syari'ah* tersebut adalah maslahat, karena penetapan hukum dalam Islam harus bermuara kepada maslahat.[[73]](#footnote-73)

Penulis bisa menyimpulkan bahwa *Maqashid Syari’ah* adalah: konsep untuk mengetahui *Hikmah* (nilai-nilai dan sasaran *syara'* yang tersurat dan tersirat dalam Alqur’an dan Hadits). yang ditetapkan oleh *al-Syari'* terhadap manusia adapun tujuan akhir hukum tersebut adalah satu, yaitu *mashlahah* atau kebaikan dan kesejahteraan umat manusia baik didunia (dengan *Mu’amalah*) maupun di akhirat (dengan ‘aqidah dan Ibadah). sedangkan cara untuk tercapai kemaslahatan tersebut manusia harus memenuhi kebutuhan *Dharuriat* (Primer), dan menyempurnakan kebutuhan *Hajiat* (sekunder), dan *Tahsiniat* atau *kamaliat* (tersier).

Al-Gazali juga mengkategorisasi *mashlahah* berdasarkan segi kekuatan substansinya (*quwwatiha fi dzâtiha*), di mana *mashlahah* itu dibedakan menjadi tiga level, yaitu *mashlahah al-dharuriyat*, *mashlahah al-hajiyat*, dan *mashlahah al-tahsìniyat.* Masing-masing bagian disertai oleh *mashlahah* penyempurna atau pelengkap (*takmilah/tatimmah*). Pemeliharaan lima tujuan /prinsip dasar (*al-usul al-khamsah*) yang berada pada level *al-dharuriyat* merupakan level terkuat dan tertinggi dari teori kemaslahatan. Kelima tujuan/prinsip dasar mencakup.[[74]](#footnote-74)

1. Memelihara agama (*hifz al-dìn*)

 Menjaga atau memelihara agama, berdasarkan kepentingannya, dapat dibedakan menjadi tiga peringkat:

* 1. Memelihara Agama dalam peringkat *Dharuriyyat*, yaitu memelihara dan melaksanakan kewajiban keagamaan yang masuk peringkat primer, seperti melaksanakan Shalat lima waktu. Kalau shalat itu diabaikan maka akan terancamlah eksistensi Agama.
	2. memelihara Agama dalam peringkat *Hajiyyat*, yaitu melaksanakan ketentuan Agama, dengan maksud menghindari kesulitan, seperti shalat jama’ dan shalat qashar bagi orang yang sedang berpergian. Kalau ketentuan ini tidak dilaksanakan maka tidak akan mengancam eksistensi agama, melainkan hanya akan mempersulit bagi orang yang melakukannya.
	3. Memelihara agama dalam peringkat *tahsiniyyat*, yaitu mengikuti petunjuk agama guna menjunjung tinggi martabat manusia sekaligus melengkapi pelaksanaan kewajiban terhadap tuhan. misalnya menutup aurat, baik didalam maupun diluar shalat, membersihkan badan pakaian dan tempat, ketiga ini kerap kaitannya dengan Akhlak yang terpuji.
1. Memelihara jiwa (*hifz al-nafs*)

Memelihara jiwa, berdasarkan tingkat kepentingannya, dapat dibedakan menjadi tiga peringkat:[[75]](#footnote-75)

* 1. memelihara jiwa dalam peringkat *dharuriyyat,* seperti memenuhi kebutuhan pokok berupa makanan untuk mempertahankan hidup. Kalau kebutuhan pokok ini diabaikan, maka akan berakibat terancamnya eksistensi jiwa manusia. memelihara jiwa, dalam peringkat *hajiyyat*, seperti diperbolehkan berburu binatang dan mencari ikan dilaut Belawan untuk menikmati makanan yang lezat dan halal. kalau kegiatan ini diabaikan, maka tidak akan mengancam eksistensi manusia, melainkan hanya mempersulit hidupnya.
	2. memelihara dalam tingkat *tahsiniyyat*, seperti ditetapkannya tatacara makan dan minum, kegiatan ini hanya berhubungan dengan kesopanan dan etika, sama sekali tidak akan mengancam eksistensi jiwa manusia, ataupun mempersulit kehidupan seseorang.
1. Memelihara akal pikiran (*hifz al-aql*), Memelihara akal, dilihat dari segi kepentingannya, dapat dibedakan menjadi tiga peringkat:[[76]](#footnote-76)
	1. Memelihara akal dalam peringkat *daruriyyat*, seperti diharamkan meminum minuman keras. Jika ketentuan ini tidak diindahkan, maka akan berakibat terancamnya eksistensi akal.
	2. Memelihara akal dalam peringkat *tahsiniyyat*. Seperti menghindarkan diri dari menghayal atau mendengarkan sesuatu yang tidak berfaedah. Hal ini erat kaitannya dengan etika, tidak akan mengancam eksistensi aqal secara langsung.
2. Memelihara keturunan (*hifz al-nashl*)

Memelihara keturunan, ditinjau dari segi tingkat kebutuhannya, dapat dibedakan menjadi tiga peringkat:

* 1. memelihara keturunan dalam peringkat *dharuriyyat*, seperti disyari’atkan nikah dan dilarang berzina. Kalau kegiatan ini diabaikan, maka eksistensi keturunan akan terancam.
	2. memelihara keturunan dalam peringkat *hajiyyat*, seperti ditetapkannya ketentuan menyebutkan mahar bagi suami pada waktu aqad nikah dan diberikan hak talak padanya. Jika mahar itu tidak disebutkan pada waktu aqad, maka suami akan mengalami kesulitan, karena ia harus membayar mahar *misl*, sedangkan dalam kasus talak, suami akan mengalami kesulitan, jika ia tidak menggunakan hak talaknya, padahal situasi rumah tangganya tidak harmonis.
	3. memelihara keturunan dalam peringkat *tahsiniyyat*, seperti disyari’tkan khitbah atau walimah dalam perkawinan. Hal ini dilakukan dalam rangka melengkapi kegiatan perkawinan.
1. Memelihara harta kekayaan (*hifz al-mal*).

Dilihat dari segi kepentingannya, Memelihara harta dapat dibedakan menjadi tiga peringkat:

* 1. memelihara harta dalam peringkat *daruriyyat*, seperti Syari’at tentang tatacara pemilikan harta dan larangan mengambil harta orang lain dengan cara yang tidak sah, apabila aturan itu dilanggar, maka berakibat terancamnya eksistensi harta.
	2. memelihara harta dalam peringkat *hajiyyat* seperti syari’at tentang jual beli dengan cara salam. Apabila cara ini tidak dipakai, maka tidak akan terancam eksistensi harta, melainkan akan mempersulit orang yang memerlukan modal.
	3. memelihara harta dalam peringkat *tahsiniyyat*, seperti ketentuan tentang menghindarkan diri dari pengecohan atau penipuan. Hal ini erat kaitannya dengan etika bermuamalah atau etika bisnis. Hal ini juga akan mempengaruh kepada sah tidaknya jual beli itu, sebab peringkat yang ketiga ini juga merupakan syarat adanya peringkat yang kedua dan pertama.

Dari paparan diatas, dapat dipahami bahwa tujuan atau hikmah pensyari’atan hukum Islam adalah untuk mewujudkan kemaslahatan melalui pemeliharaan lima unsur pokok, yaitu agama, jiwa, akal, keturunan dan harta*.* Mengabaikan hal ini sama juga dengan merusak visi dan misi hukum Islam. Dengan demikian akan menuai kemudharatan atau kesengsaraan hidup. Adapun inti dari teori kemaslahatan yang merujuk pada *maqashid al-syari'ah* adalah untuk mewujudkan kebaikan sekaligus menghindarkan keburukan, atau menarik manfaat dan menolak madharat. Istilah yang sepadan dengan inti dari *maqashid al-syari'ah* tersebut adalah maslahat, karena penetapan hukum dalam Islam harus bermuara kepada maslahat.[[77]](#footnote-77) Oleh karena itu menurut peneliti permohonan dispensasi nikah untuk orangtua yang berbeda agama dengan anak perempuannya, boleh saja dilakukan atau diajukan ke pengadilan agama. Namun untuk hak perwalian tetap harus berdasarkan urutan wali yang telah di tentukan dalam agama islam. Agar pernikahan sah di mata hukum dan agama.

**BAB IV**

**PENUTUP**

* + - 1. **Kesimpulan**

Berdasarkan pembahasan hasil penelitian dan uraian pada bab-bab sebelumnya, maka dapat diambil kesimpulan sebagai berikut:

1. Aturan negara mengenai pengajuan permohonan dispensasi nikah oleh orangtua non muslim ke pengadilan agama pasal 7 ayat (2) jo. Pasal 1 huruf b Undang-Undang Perkawinan dan Peraturan Pemerintah Nomor 9 Tahun 1975 tentang Pelaksanaan Uundang-undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan menjelaskan bahwa pengajuan permohonan dispensasi itu harus diajukan ke Pengadilan sesuai dengan wilayah tempat tinggal Pemohon. Jika terjadi perbedaan Agama antara anak dengan orang tua/wali maka pengajuan permohonan Dispensasi Nikah diajukan ke Pengadilan berdasarkan Agama Anak. Kemudian jika antara pihak pria maupun pihak wanita sama-sama tidak mencukupi batas minimal usia perkawinan, maka pengajuan Permohonan Dispensai nikah diajukan ke Pengadilan yang sama sesuai dengan domisili salah satu orang tua/wali calon suami atau calon istri.
2. Tinjauan Aspek kemaslahatan pada aturan negara tentang kebolehan orang tua non muslim dalam mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama dalam pensyari’atan hukum Islam adalah untuk mewujudkan kemaslahatan melalui pemeliharaan lima unsur pokok, yaitu agama, jiwa, akal, keturunan dan harta*.* Mengabaikan hal ini sama juga dengan merusak visi dan misi hukum Islam. Dengan demikian akan menuai kemudharatan atau kesengsaraan hidup. Adapun inti dari teori kemaslahatan yang merujuk pada *maqashid al-syari'ah* adalah untuk mewujudkan kebaikan sekaligus menghindarkan keburukan, atau menarik manfaat dan menolak madharat. Istilah yang sepadan dengan inti dari *maqashid al-syari'ah* tersebut adalah maslahat, karena penetapan hukum dalam Islam harus bermuara kepada maslahat.[[78]](#footnote-78) Oleh karena itu menurut peneliti permohonan dispensasi nikah untuk orangtua yang berbeda agama dengan anak perempuannya, boleh saja dilakukan atau diajukan ke pengadilan agama. Namun untuk hak perwalian tetap harus berdasarkan urutan wali yang telah di tentukan dalam agama islam. Agar pernikahan sah di mata hukum dan agama.
	* + 1. **Saran**

Penulis menyadari bahwa dalam penelitian ini belum menyajikan hasil penelitian yang sempurna, masih banyak kekurangan baik dari segi metode penulisan dan penelitian yang dilakukan. Maka pada akhir penulisan skripsi ini penulis akan memberikan saran yang diharapkan berguna, berikut saran yang dapat penulis berikan:

1. Permohonan dispensasi nikah boleh saja di ajukan kepengadilan agama oleh orangtua pihak perempuan yang beragama non muslim, namun kepada hakim Pengadilan Agama agar jangan dengan mudah memberikan izin dispensasi nikah. Walaupun ada kemaslahatan yang dicapai, namun juga harus menjaga nasab yang baik tau keturunan yng baik, Karena anak merupakan penentu masa depan suatu negara, maka anak yang mempunyai masa depan yang baik mampu memajukan negara dengan baik pula.
2. Keberadaan seorang wali sangat berguna pada saat melaksanakan pernikahan ketika putrinya seorang muslimah dan bapaknya seorang non muslim. Jadi yang ber hak menjadi wali disini adalah wali hakim.
3. Untuk penelitian berikutnya yang akan menjadikan penelitian ini sebagai bahan referensi untuk mengkaji kebolehan orang tua non muslim mengajukan permohonan dispensasi nikah ke pengadilan agama di tinjau dari aspek kemaslahatan, agar dapat di tinjau dari aspek maupun perspektif lain guna memperluas dan memperdalam ilmu pengetahuan.

**DAFTAR PUSTAKA**

**Buku**

Abd. Shomad, *Hukum Islam*, Jakarta: Kencana Cetakan 2, 2012.

Abdul Rahman Ghozali, *Fiqh Munakahat,* Cetakan 4, Jakarta: Kencana, 2010.

Abdul Rahman Al-Jaziri*, Fiqh ala Madhahib Al-Arba‟ah*, Mesir: Maktabah Al-Tijariyah Al-Qubra, Juz 4.

Abdur Rahman Ghazaly*, Fiqh Munakahat*, Jakarta: Kencana, 2003.

Abu Yahya Zakariya Al-Anshary, *Fath Al-Wahab*, Singapura: Sulaiman Mar’iy, t.t).

Amir Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia, Antara Fiqh Munakahat dan Undang- Undang Perkawinan*, Jakarta: Kencana, 2006.

Bakri Rahman Dan Ahmad Sukardja, *Hukum Perkawinan Menurut Islam, Undang-undang Perkawinan, dan Hukum Perdata*, Jakarta: Hidakarya Agung, 2008.

Bambang Sugono, *Metodologi Penelitian Hukum*, Jakarta: PT Raja Gravindo Persada, 2009.

Bey Arifin dan A Syinqithy Djamaludin*, Terjemahan Sunan Abu Dawud* Semarang: CV. Asy Syifa‟, 1992.

Djamil Faturrahman, *Pengakuan Anak Luar Kawin Dan Akibat Hukumnya.* Jakarta:PT.Pustaka Firdaus, 1994.

Depag RI, Al-Qur’an dan terjemahannya, Bandung: Jumatul Ali, 2005.

Djoko Prakoso dan Ketut Murtika, *Azas-azas Hukum Perkawinan di Indonesia*, Jakarta: Bina Aksara, 1987.

Elvi Lusiana, *100+Kesalahan dalam Pernikahan: Cari Tau Masalahnya*, Temukan Solusinya, Raih Sakinahnya, Jakarta: Qultum Media, 2011.

Fazlur Rahman, *Islam, alih bahasa: Ahsin Muhammad,* Bandung: Pustaka, 1994.

Hasbie as-Shidiqqi, *Falsafah Hukum Islam*, Semarang: Pustaka Rizki Putra, 2001.

H. M. A. Tihami dan Sohar Sahrani*, Fikih Munakahat*, Jakarta: PT. Raja Grafindo, 2009.

Mardani, *Hukum Perkawinan Islam: di Dunia Islam Modern,* Yokyakarta: Graha Ilmu, 2011.

M. Adib Salih, *Masadir at-Tasyri’ al-Islami wa al-Manahij al-Istimbat* Damaskus: Maktabah At-Ta’awuniyah, 1967.

M. Ali Hasan, *Pedoman Hidup Berumah Tangga dalam Islam*, Jakarta: Siraja, 2016.

Mahmudin Bunyamin, Agus Hermanto, *Hukum Perkawinan Islam*, Cetakan I, Bandung: CV Pustaka Setia, 2017.

Muhaimin. *Metode Penelitian Hukum,* Mataram University Press, 2020.

Muḥammad Amin Summa, *Hukum Keluarga Islam di Dunia Islam*, Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2004

Muhammad Sa’id Ramadhan al-Buthi, *Dhawabit al-Mashlahah fi as-Syari’ah al-Islamiyyah*, Beirut: Mu’assasah al-Risalah, 1997.

Mahmud Yunus, *Hukum Perkawinan Dalam Islam*, Jakarta: Pustaka Mahmudiah, 1980.

M. Idris Ramulyo, *Hukum Acara Perdata, Peradilan Agama dan Hukum Islam* Jakarta: Ind-Hill Co, 1985.

Peter Mahmud Marzuki, *Penelitian Hukum*, Jakarta: Prenamedia Group, 2010.

Poerwadarminta, *Kamus Umum Bahasa Indonesia*, Jakarta : Balai Pustaka, 1976.

Soemiyati, *Hukum Perkawinan Islam Dan Undang-Undang Perkawinan*, Yogyakarta: Liberty Yogyakarta, 2007.

Tihami dan Sohari Sahrani, *Fikih Munakahat: Kajian Fikih Nikah Lengkap* Jakarta: Rajawali Pers, 2013.

Zainuddin Ali, *Metode Penelitian Hukum, Cetakan Ke-9, Jakarta: Sinar Grafika,* 2017.

**Hasil Penelitian**

Achmad Abidin*, Status Wali Nikah Bagi Anak Perempuan yang Berbeda Agama dengan Bapak Kandung Menurut Agama Islam*. (UIN Syarif Hidayatullah, 2008) <https://repository.uinjkt.ac.id/>. Diakses tgl 03 Agustus 2022 Jam 13.20 WIB

Annisa Nurbaiti, Pernikahan dalam Mahram Mushaharah di Desa Mekarjaya Kecamatan Buay Pemaca Kabupaten Oku Selatan, (Usroh: Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 5 No. 2 Desember 2021). [Usroh: Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/9136/3920) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 19.00 WIB

Desy Restiani, *Status wali nikah bagi muslimah yang berbeda agama orang tuanya,* (IAIN Purwokerto, 2018), <http://repository.uinsaizu.ac.id/>, diakses tanggal 02 Agustus 2022, Jam 10.30 WIB

Mohamad Faisal Aulia, Tinjauan Hukum Terhadap Hak Anak Dalam Perkawinan Beda Agama, (Usroh: Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 6 No.1 Tahun 2022). [Usroh: Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/11658/4692) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 19.55 WIB

Naharia, *Wali Nikah Beda Agama dalam Perspektif Mazhab Sunni dan Syi’ah,* (UIN Alauddin, 2016), <http://repositori.uin-alauddin.ac.id/>. Diakses tanggal 04 Agustus 2022, Jam 20.30 WIB

Rini Anggraini, dkk. *Analisis Fiqh Munakahat Terhadap Penundaan Pernikahan di Tengah Wabah Corona Virus Disease 2019 di Kenten Laut Kecamatan Talang Kelapa Kabupaten Banyuasin,* (Usroh: Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 5 No. 2 Desember 2021). [Usroh: Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/10828/4308) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 19.40 WIB.

Silfa Afriyani, dkk, *Pernikahan Sakinah Mawaddah Warahmah Bagi Penyandang Tunanetra (Studi Kasus Kampung Tunanetra Kecamatan Ilir Timur 2 Palembang),* (Usroh: Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 5 No. 1 tahun 2021). [Usroh: Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/9136/3920) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 20.00 WIB

Tri Wijayadi, *Dispensasi Pengadilan Agama dalam Perkawinan di Bawah Umur,* (Skripsi: Universitas Sebelas Maret Surakarta, 2008), Hlm. 37. <https://digilib.uns.ac.id/>. Diakases tgl 23 September 2022 Jam 10.30 WIB

**Regulasi**

Departemen Republik Indonesia, *Undang-undang Peradilan Agama dan Kompilasi Hukum Islam*

[DISPENSASI NIKAH (pa-mungkid.go.id)](https://www.pa-mungkid.go.id/webs/152-syarat-daftar/456-dispensasi-nikah), Diakses pada tanggal 23 September 2022, Pukul 10.59 WIB

Undang-Undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan, Pasal 1 dan Pasal 2

Undang-Undang Nomor 22 Tahun 1946 tentang pencatatan pernikahan yang berlaku diseluruh daerah Swapraja.

UU Nomor 32 Tahun 1954 tentang pencatatan pernikahan yang berlaku diseluruh daerah luar Jawa dan Madura.

Rumusan Kamar Agama/b.1/Sema\_10\_2020.

1. H. M. A. Tihami dan Sohar Sahrani*, Fikih Munakahat* (Jakarta: PT. Raja Grafindo, 2009), 6 [↑](#footnote-ref-1)
2. Soemiyati, *Hukum Perkawinan Islam Dan Undang-Undang Perkawinan* (Yogyakarta: Liberty Yogyakarta, 2007), 8 [↑](#footnote-ref-2)
3. Undang-Undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan: Pasal 1 [↑](#footnote-ref-3)
4. Departemen Agama Republik Indonesia, *Al-Qur’an dan terjemahannya*, (Bandung: Jumatul Ali, 2005), 367 [↑](#footnote-ref-4)
5. Amir Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia, Antara Fiqh Munakahat dan Undang- Undang Perkawinan* (Jakarta: Kencana, 2006), 66 [↑](#footnote-ref-5)
6. *Rumusan Kamar Agama/b.1/Sema\_10\_2020.* [↑](#footnote-ref-6)
7. Bakri Rahman Dan Ahmad Sukardja, *Hukum Perkawinan Menurut Islam, Undang-undang Perkawinan, dan Hukum Perdata* (Jakarta: Hidakarya Agung,2008), 28 [↑](#footnote-ref-7)
8. Desy Restiani, *Status Wali Nikah Bagi Muslimah Yang Berbeda Agama Orang Tuanya,* (IAIN Purwokerto, 2018), <http://repository.uinsaizu.ac.id/>, diakses tanggal 02 Agustus 2022, Jam 10.30 WIB [↑](#footnote-ref-8)
9. Achmad Abidin*, Status Wali Nikah Bagi Anak Perempuan yang Berbeda Agama dengan Bapak Kandung Menurut Agama Islam*. (UIN Syarif Hidayatullah, 2008) <https://repository.uinjkt.ac.id/>. Diakses tgl 03 Agustus 2022 Jam 13.20 WIB [↑](#footnote-ref-9)
10. Naharia, *Wali Nikah Beda Agama dalam Perspektif Mazhab Sunni dan Syi’ah,* (UIN Alauddin, 2016), <http://repositori.uin-alauddin.ac.id/>. Diakses tanggal 04 Agustus 2022, Jam 20.30 WIB [↑](#footnote-ref-10)
11. *Zainuddin Ali, Metode Penelitian Hukum, Cetakan Ke-9, (*Jakarta: Sinar Grafika. 2017), 18 [↑](#footnote-ref-11)
12. Bambang Sugono, *Metodologi Penelitian Hukum*, (Jakarta: Raja Gravindo Persada, 2009), 184 [↑](#footnote-ref-12)
13. Peter Mahmud Marzuki, *Penelitian Hukum*, (Jakarta: Prenamedia Group, 2010), 181 [↑](#footnote-ref-13)
14. Muhaimin, *Metode Penelitian Hukum*, (2020, Mataram University Press), 60-68 [↑](#footnote-ref-14)
15. H. M. A. Tihami dan Sohar Sahrani*, Fikih Munakahat* (Jakarta: PT. Raja Grafindo, 2009), 6 [↑](#footnote-ref-15)
16. Silfa Afriyani, dkk, *Pernikahan Sakinah Mawaddah Warahmah Bagi Penyandang Tunanetra (Studi Kasus Kampung Tunanetra Kecamatan Ilir Timur 2 Palembang),* (*Usroh*: Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 5 No. 1 tahun 2021). [*Usroh*: Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/9136/3920) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 20.00 WIB [↑](#footnote-ref-16)
17. Soemiyati, *Hukum Perkawinan Islam Dan Undang-Undang Perkawinan* (Yogyakarta: Liberty Yogyakarta, 2007), 8 [↑](#footnote-ref-17)
18. M. Ali Hasan, *Pedoman Hidup Berumah Tangga dalam Islam* (Jakarta: Siraja, 2006), 11. [↑](#footnote-ref-18)
19. Rini Anggraini, Dkk. Analisis Fiqh Munakahat Terhadap Penundaan Pernikahan di Tengah Wabah Corona Virus Disease 2019 di Kenten Laut Kecamatan Talang Kelapa Kabupaten Banyuasin*,* (*Usroh:* Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 5 No. 2 Desember 2021). [*Usroh*: Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/10828/4308) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 19.40 WIB. [↑](#footnote-ref-19)
20. Mardani*, Hukum Perkawinan Islam: di Duni a Islam Modern,* (Yokyakarta: Graha Ilmu, 2011), 4 [↑](#footnote-ref-20)
21. Muhammad Amin Summa, *Hukum Keluarga Islam di Dunia Islam*, (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2004), 42. [↑](#footnote-ref-21)
22. Mohamad Faisal Aulia, Tinjauan Hukum Terhadap Hak Anak Dalam Perkawinan Beda Agama, (*Usroh:* Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 6 No. 1 Tahun 2022). [*Usroh:* Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/11658/4692) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 19.55 WIB [↑](#footnote-ref-22)
23. Abd. Shomad, *Hukum Islam*, (Jakarta: Kencana, cetakan 2, 2012), 180 [↑](#footnote-ref-23)
24. Abu Yahya Zakariya Al-Anshary, *Fath Al-Wahab* (Singapura: Sulaiman Mar’iy, t.t), 30 [↑](#footnote-ref-24)
25. Mardani, *Hukum Perkawinan Islam: di Dunia Islam Modern*, (Yokyakarta: Graha Ilmu, 2011), 11 [↑](#footnote-ref-25)
26. Annisa Nurbaiti, Pernikahan dalam Mahram Mushaharah di Desa Mekarjaya Kecamatan Buay Pemaca Kabupaten Oku Selatan, (*Usroh*: Jurnal Hukum Keluarga Islam Vol 5 No. 2 Desember 2021). [*Usroh:* Jurnal hukum keluarga islam](http://jurnal.radenfatah.ac.id/index.php/usroh/article/view/9136/3920) , Diakses Pada tanggal Diakses tanggal 05 Agustus 2022, Jam 19.00 WIB [↑](#footnote-ref-26)
27. Abdul Rahman Ghozali, *Fiqh Munakahat,* Cetakan 4(Jakarta: Kencana, 2010), 14 [↑](#footnote-ref-27)
28. Abdul Rahman Ghozali, *Fiqh Munakahat,* 18 [↑](#footnote-ref-28)
29. Tihami dan Sohari Sahrani, *Fikih Munakahat: Kajian Fikih Nikah Lengkap* (Jakarta: Rajawali Pers, 2013), 7 [↑](#footnote-ref-29)
30. Amir Syarifuddin*, Hukum Perkawian Islam Di Indonesia*, (Jakarta: Kencana Prenada Media Group, 2006), 40 [↑](#footnote-ref-30)
31. Mahmudin Bunyamin, Agus Hermanto, *Hukum Perkawinan Islam*, Cetakan I, (Bandung: CV Pustaka Setia, 2017), 2 [↑](#footnote-ref-31)
32. Abdul Rahman Al-Jaziri*, Fiqh ala Madhahib Al-Arba‟ah*, (Mesir: Maktabah Al-Tijariyah Al-Qubra Juz 4), 10 [↑](#footnote-ref-32)
33. Amir Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia: Antara Fiqh Munakahat dan Undang-undang Perkawinan Cetakan 3* (Jakarta: Kencana, 2009), 59 [↑](#footnote-ref-33)
34. Abdul Rahman Ghozali, *Fiqh Munakahat Cetakan 4* (Jakarta: Kencana, 2010), 48 [↑](#footnote-ref-34)
35. Abdul Rahman Ghozali, *Fiqh Munakahat Cetakan 4* (Jakarta: Kencana, 2010), 48 [↑](#footnote-ref-35)
36. Mahmud Yunus, *Hukum Perkawinan Dalam Islam,* (Jakarta: Pustaka Mahmudiah, 1980), 80 [↑](#footnote-ref-36)
37. Djoko Prakoso dan Ketut Murtika, *Azas-azas Hukum Perkawinan di Indonesia*, (Jakarta: Bina Aksara, 1987), 20 [↑](#footnote-ref-37)
38. Muḥammad Amin Summa, *Hukum Keluarga Islam di Dunia Islam* (Jakarta: RajaGrafindo Persada, 2004), 134. [↑](#footnote-ref-38)
39. Muḥammad Amin Summa, *Hukum Keluarga Islam di Dunia Islam* (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2004), 134. [↑](#footnote-ref-39)
40. Abdur Rahman Ghazaly*, Fiqh Munakahat* (Jakarta: Kencana, 2003), 165. [↑](#footnote-ref-40)
41. Muḥammad Amin Summa, *Hukum Keluarga Islam di Dunia Islam*., 3 [↑](#footnote-ref-41)
42. M. Idris Ramulyo, *Hukum Acara Perdata, Peradilan Agama dan Hukum Islam* (Jakarta: Ind-Hill Co, 1985), 3 [↑](#footnote-ref-42)
43. Elvi Lusiana, *100+Kesalahan dalam Pernikahan: Cari Tau Masalahnya*, Temukan Solusinya, Raih Sakinahnya ( Jakarta : Qultum Media, 2011), 32 [↑](#footnote-ref-43)
44. Qamarudin Salch, *Asbabun Nuzul* ( Bandung: CV. Diponegoro, 1978), 78 [↑](#footnote-ref-44)
45. Departemen Republik Indonesia, *Undang-undang Peradilan Agama dan Kompilasi Hukum Islam* (Yogyakarta: Graha Pustaka), 169. [↑](#footnote-ref-45)
46. Departemen Republik Indonesia, *Undang-undang Peradilan Agama dan Kompilasi Hukum Islam*, 170 [↑](#footnote-ref-46)
47. Departemen Republik Indonesia, *Undang-undang Peradilan Agama dan Kompilasi Hukum Islam*, 171 [↑](#footnote-ref-47)
48. Bey Arifin dan A Syinqithy Djamaludin*, Terjemahan Sunan Abu Dawud* (Semarang: CV. Asy Syifa‟, 1992 ) Jilid 3, 27. [↑](#footnote-ref-48)
49. Amir Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia : Antara Fiqh Munakahat dan Undang-undang Perkawinan,* 79 [↑](#footnote-ref-49)
50. Waḥbah al-Zuḥaili, *Fiqh Islāmῑ wa Adillatuhu, Alih Bahasa Abdul Hayyie al-Kattani, dkk* (Jakarta: Gema Insani, 2011), 185-186. [↑](#footnote-ref-50)
51. Ahmad Rofiq, *Hukum Islam di Indonesia Cet ke-IV*, (Jakarta: PT. Raja Grafindo Persada, 2000), 80. [↑](#footnote-ref-51)
52. Sulaiman Rasyid, *Fiqh Islam* (Bandung: Sinar Baru Algensindo, 1986), 383 [↑](#footnote-ref-52)
53. M. Ali Hasan, *Perbandingan Mazhab Fiqh,* 139 [↑](#footnote-ref-53)
54. Muhammad Asmawi, *Nikah dalam Perbincangan dan Perbedaan* (Yogyakarta: Darussalam, 2004), 69. [↑](#footnote-ref-54)
55. Mahmud Yunus, *Hukum Perkawinan Dalam Islam* (Jakarta: Hidakarya, 1990), 55 [↑](#footnote-ref-55)
56. Muhammad Jawad Muhniyah, *Fiqih Lima Mazhab, cet. I, terjemahan Maskur AB dkk* (Jakarta: Lentera, 1996), 347-348 [↑](#footnote-ref-56)
57. Amir Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia Antara Fiqih Munakahat dan Undang-Undang Perkawinan*, (Jakarta: Kencana, 2007), 78 [↑](#footnote-ref-57)
58. Poerwadarminta, *Kamus Umum Bahasa Indonesia*. (Jakarta : Balai Pustaka, 1976), 357 [↑](#footnote-ref-58)
59. Tri Wijayadi, *Dispensasi Pengadilan Agama dalam Perkawinan di Bawah Umur,* (Skripsi: Universitas Sebelas Maret Surakarta, 2008), 37. <https://digilib.uns.ac.id/>. Diakases tgl 23 September 2022 Jam 10.30 WIB [↑](#footnote-ref-59)
60. Hasbie as-Shidiqqi, *Falsafah Hukum Islam* (Semarang: Pustaka Rizki Putra, 2001), 171 [↑](#footnote-ref-60)
61. M. Adib Salih, *Masadir at-Tasyri’ al-Islami wa al-Manahij al-Istimbat* (Damaskus: Maktabah At-Ta’awuniyah, 1967), 437. [↑](#footnote-ref-61)
62. M. Adib Salih, *Masadir at-Tasyri’ al-Islami wa al-Manahij al-Istimbat*, Hlm. 437. [↑](#footnote-ref-62)
63. Jamaluddin Muhammad ibn Mukarram, *Lisan al-‘Arab*, (Riyad: Dar ‘Alam al-Kutub, 1424H/ 2003 M) Juz 2, 384 [↑](#footnote-ref-63)
64. Abu Hamid Muhammad Al-Ghazali, *al-Mustasfa* (Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, 1997) Juz 1, 416 [↑](#footnote-ref-64)
65. Muhammad Sa’id Ramadhan al-Buthi, *Dhawabit al-Mashlahah fi as-Syari’ah al-Islamiyyah*, (Beirut: Mu’assasah al-Risalah, 1997), 23 [↑](#footnote-ref-65)
66. Ahmad Djazuli, *Kaidah-Kaidah Fiqih*, (Jakarta: Kencana, 2006), 28 [↑](#footnote-ref-66)
67. *Rumusan Kamar Agama/b.1/Sema\_10\_2020.* [↑](#footnote-ref-67)
68. [Bagaimana Cara Mengajukan Dispensasi Nikah di Pengadilan Agama | advokatkita.com](http://advokatkita.com/bagaimana-cara-mengajukan-dispensasi-nikah-di-pengadilan-agama/), diakses pada tanggal 25 November 2022 pukul 09.35 WIB [↑](#footnote-ref-68)
69. Mahkamah Agung Republik Indonesia: Rumusan kamar agama/1.b/SEMA\_10\_2020, 6 [↑](#footnote-ref-69)
70. Abu Hamid Muhammad al-Gazali, *al-Mustasfa min ‘Ilm al-Usul*, (Beirut: Dar al Kutub al- Ilmiyah, 1980), 286

Abu Hamid Muhammad al-Gazali, *al-Mustasfa min ‘Ilm al-Usul*, 286 [↑](#footnote-ref-70)
71. Abdullah Wahab Khallaf, *Ilmu Ushulul Fiqh*, terj Faiz el Muttaqin, *Ilmu Ushul Fiqh*, (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2002), 112 [↑](#footnote-ref-71)
72. Abdullah Wahab Khallaf, *Ilmu Ushulul Fiqh*, terj Faiz el Muttaqin, *Ilmu Ushul Fiqh*, 115 [↑](#footnote-ref-72)
73. Fazlur Rahman, *Islam, alih bahasa: Ahsin Muhammad,* (Bandung: Pustaka, 1994), 140. [↑](#footnote-ref-73)
74. Fathurrahman Djamil, *Filsafat Hukum Islam*, (Jakarta: Logos Wacana Ilmu, 1997), 128 [↑](#footnote-ref-74)
75. Djamil Faturrahman, *Pengakuan Anak Luar Kawin dan Akibat Hukumnya.* (Jakarta:Pustaka Firdaus, 1994), 129 [↑](#footnote-ref-75)
76. Djamil Faturrahman, *Pengakuan Anak Luar Kawin dan Akibat Hukumnya,* 130 [↑](#footnote-ref-76)
77. Fazlur Rahman, *Islam, alih bahasa: Ahsin Muhammad,*  140. [↑](#footnote-ref-77)
78. Fazlur Rahman, *Islam: alih bahasa: Ahsin Muhammad,* 140. [↑](#footnote-ref-78)